




کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
ایران






۲۸۸ قفسه

۱۱۲۰۱۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی
کتاب	هدیه المؤمنین	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۱۱۲۰۱۱
شماره اختصاصی (۲۸۸) از کتب هدائی: ص ۱۱		



۲۸۸ مغزی
۲۲۰۱۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	هدیه المؤمنین	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۲۰۱۱
شماره اختصاصی (۲۸۸) از کتب اهدائی: مغزی		



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فقهنا في امور الدين وجعل الصلوة قربة لنا
لعبادته المتقين وخصه صلوة على من ارسله لتهديد قوا الدين
وشققه في الامة بل في الانبياء والمرسلين وعلى الله مصير
غيايب الظلام الذين وجب طاعتهم على الخاص والعام وبعد
فان الفقير الى الله محمد نعت الله الحسين الخوازي يقول لا يخفى على
اخواني الذين وضلائنا وطلب اليقين اننا في هذا الزمان في شدة
حال وضيق مجال فقد امام ترجع اليه ونعتمد في اقوالنا وافعالنا عليه
ولم نفع الا على احاديث روافدنا الرجال واخبار قد كثر فيها القيل
والقال قد شتبهت سالكنا على الانام وعم مصابها الخاص العام
كيف الوصول الى سعاد ود ونها قلل الجبال ود وهن حثوف الرجال
خافيه وطال ركوب والكف صفراء والطريق مخوف وما فقهنا من
رضوان الله عليهم فقد ذهبوا اصلين عامين وسبوا علمهما الصبي
والفساد في عبادات العالمين فكانا للعوام مصيبة كبرى وراهية
عظيمة احد هما قولهم الرعية صنفان مجتهد ومقلد والثالث
فاسد العبادة واكثر ما تروى التائبين من الشقيين وثانيهم اولهم
ان التقليد يجب ان يكون المجتهد في الحجة لا المجتهد قد مات
فان من واداه الزراب كان باطل الخطاب ولما من الله علينا بتوفيقه
وارشدنا الى سوا الطريقة الفينا شرها مبسوطا على هذا ببلحكام
شملا على تحقيق احاديثه بالتهام ثم سألنا بعض الاخوان المؤمنين
والخلاق النخلصين ان نضع رساله في باب الطهارة وخصه صلوة
وجيزة اللفظ واصحة العبادات بجملة عملها في اعمال ويرجع اليها في
وسئناها هدية المؤمنين ونحفة الراغبين وربنا لها على كتابين

الحكايات

الكتاب الاول
في الصلوة

ولواحقها وفيه مسائل اعلم ان الصلوة

مطالع المؤمن واقراب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وروي
ان اول ما يحاسب به العبد من صلواته فاقبلت قبيلتها
الحاله وان كانت مردودة وان ردت سائر اعماله وان كانت
مقبولة وعنه صلى الله عليه واله انه قال مثل الصلوة مثل عمود القسط
اذا ثبت العمود تقعت الاطناب والاوتاد والغشاء واذا انكسر العمود لم
نفع طب ولا وند ولا غشاء وقال صلوة فرضة خير من عشرين حجة
وحجة خير من بيت مملوء بها يتصدق منه حتى يفنى وقال
ما بين المسلم وبين ان يكفر الا ان يترك صلوة الفريضة فقال
يضاف لا يصليها وقال ابن ابي اسلم على اربع الصلوة والزكوة
والحج ولا يتناهل البيت وقال ما اعلم شيئا بعد المعرفة افضل
من هذه الصلوة الا ترى ان العبد الصالح عيسى بن مريم قال
واوصاني بالصلاة ما دمت حيا ولم يكن في حق الصلوة الا
قول المؤذن حتى على خير لعل لك في فضيلتها على غيرها وح فينبغي
لمن اراد فعلها ان يفرغ ظاهرا وباطنا لها لانه وخوف بين
يدي الله نعم وكان لا وليا اذا قاموا اليها غابوا من هذا
العالم الذي واصلوا بالعلم القدسي كما روي في حروب
على وتيق في بدنه الشريف ولا تخرجها الا في وقت
الصلوة لانه لم يحس بها فقل له هل رايت ربك فقال كيف
اعبد ربك قال لا تدركه العين بمشاهدة العيان ولكن تدركه
القلوب بحقايق الايمان وقال الصادق ما ذلت كركرا يا ك
نفيد حتى سمعنا من قائلها وكان عليه في صلوة وقد اخذت
النار ذلك المنزل الذي يصلي فيه ومصارحت الناس بامر الله

النار النار فلم يحسرها حتى خمدت حوله وفرغ من صلوته فقبل له
في ذلك فقال ان كنت مشغولا بشا واخوه وكنت اظني تلك النار
وكان المحسن عليه السلام اذا سمع اذان المؤذن تغير وجهه فقبل
له في ذلك فقال ان هذا الملك ناداني لتكليف لا ادرك قبله مني
ام لا فاما تفرغ النظا فمضيت اليه الذي بال بيت الخلا لما روي انه
لا صلوة لغيره اي لا صلوة كاملة لمن حقن بوله وغائطه قبل ان يدخل
في الصلوة اما الوفاجا في اثنائها فلا ضرر فيه فاذا ذهب الى الخلا فليقبل
ستر عورته من ناظر محترم والعوف في القبل والدبر والامنيان والاعط
ستر اليتيم واصول الفخذين بل قبل النقا من العوف ولو سترها بالستر
والركبة كان افضل لورود الحجر با فضلية ويستحب ستر بطنه
بان يعبد المذهب ويلج حفيرة لا ينظر اليه ناظر ويبلغ في ان يكون
متقنعا فوق العامة واذا دخل فليقل بسم الله اللهم اني اعوذ
بك من الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث
فليقل الحمد لله الذي عافاني من الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث
وقال الصادق من كثر عليه السهم في الصلوة فليقل اذا دخل الخلا
بسلمته وبالله اعوذ بالله من الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث الخبيث
الرجيم ويحرم عليه استقبال القبلة واستدبارها في الصلوة
والبنيان وقال الرضا من بال هذا القبلة ثم ذكرها فخر
عنها اجلا للقبلة وتغيبا لما لم يقم من مقعدة ذلك حتى
يفعلها واذا نظر الى غائطه فليستحب ان يقول اللهم ارضني بالخلا
وجنتي الحرام فان عليا كان يقول ما من عبد الا وبه ملك
موكل يلوي عنقه حتى ينظر له حديثه ثم يقول الملك يا من ادم
هذا رزقك فانظر من اين اخذته والى ما صار فعند ذلك
ينبغي

ينبغي للعبد ان يقول الدعاء وينبغي له ان يتجنب الاكل في الخلا لما روي
انه دخل ابو جعفر الباقر الخلا فوجد لقمته في القدر فاخذها وانسلها
ودفعها الى مملوك كان معه فقال يكون معك لا كلها اذا خرجت
فلما خرج قال للمملوك ابن اللقمة قال اكلتها يا ابن رسول الله قال
اللقمة ما استقرت في بوف احد الا وجبت له الجنة فاذهب فانت
حرفاني اكره ان استخدم رجلا من اهل من الجنة ولو لم يكن الا اكل الخلا
مكرها لاخذها معه واكلها منه تحصيل لهذا الفضل وهذا
الثواب والى في كل لقمة مطروحة وينبغي له ان لا يتكلم في الخلا
لغير ضرورة لما روي ان من تكلم في الخلا لم تقض حاجته ويستحب
لدا لا ستر عقيب البول وهو ان ينثره ثلاثا كيف اتفق وان
فعل التسع كان احرط ثم بعد هذا ان خرج منه بلل مشبه حتى
يبلغ الساق فلا يبالي ويكره السواك فيه لا منه يورث البخر
وان كان في نقش خاتم اسم محترم او كان معه درهم بيض فلا
يدخلها معه وان وضع الخاتم في جيبه والدرهم في الصركان
حسنا ويستحب الامتناع باليسار وتقديم الدير على القبيل
غسلا وكذا يستحب غسل مخرج الفاضل الى ان يحس بالصبر
ولا اعتبار بالرائحة التي تبقى في يده وفي الخل ويجوز الامتناع
بالاجزاء الثلاثة مع عدم التعدي واما المحرز والجهات الثلاثة
فالظاهر اجزائه واما الروث والعظم والطعوم والجسم الصيقل
فلا يجوز استعماله ولا يرفع النجاسة ايضا واقل ما يغسل به موضع
البول ما قطر البول التي على راس الحشفة ولو مرة واحدة وان صلب الماء
مرتين يفصل بينهما كان أولى بل قبل بوجوب التعداد والغسل في جميع
النجاسة وهو لم يثبت وينبغي ان يتجنب مقابلة النيران بفرجه

وكذا استقبالات الرجب واستبادهما وكذا البول في المناجاة
 وذا كذا لأن لله ماء سكانا من الملائكة ولهم وكذا تقوب
 لحيوان ويكون لجلوس في الشطوط والانهار والطرق
 النافذة وتحت اشجار مملوكه يكون عليها ثم يهاون فيها
 ملائكة يحفظون ثمارها من الحيرانات ولذلك ترى لها انسا
 وقت الثمر وكذا يذكر لجلوس في كل مرتين بلعن على جلوسه فيه
 كما يراب الذور واما تفرغ الباطن فهو ان تجلي قلبه عن مشاغل
 الدنيا ويقبل بكلية على ربه فانه لا يحسب للعبد الا ما قبل
 عليه من الصلوة مع ان قلب المؤمن يبتدئ فيجب ان لا يكون فيه
 الا همك في الحديث القدسي قال لا يستغفر الله الا رضى ولا رضى
 ولا كرتي لكن وسعتي قلب عبد المؤمن ولذا قد رآه ثم الفراق
 بين الاحباب لا نفهم اذ خلوا في البيت غير صاحب بل روى
 ان سببا لقائه مع الفراق بين يوسف ويعقوب حتى تجلوا البيت
 له فان سببا لهما الا من عن سبب الاقبال عليه نعم في الصلوة
 فخطر في كتابته خاطرك حال الصلوة انك واقف بين يدي
 قهار وملك جبار قد ارسل اليك رقيباً وعتيداً طلباً الى
 خدمته تقدم واسلمنا لك الى ذبائنه جهنم يلقونك في نار باكل
 بعضها بعضاً ويصول بعضها على بعض وتفكر اليه في انك لو وقفت
 بين يدي احد سلاطين الدنيا كيف يكون عليه وحراله قال حسن
 لخطاب وعدم الالتفات بقلبك وعضائك الى غيره فاذا كان هذا
 حالك مع اهل الدنيا فكيف لا تكون كذلك مع خالقهم وهذا كما يكون
 سبباً لاقبال عليه نعم يكون داعياً الى ترك المكروهات كالنشأب
 والنمط ورفعة الصايح والعبث في الصلوة وههنا تحقيق طويل

ادناه

منه

ادورناه في شرحنا على الصميمة الشريفة يستحب السواك قبل
 الصلوة وقبل الصلوة لقول الباقر ع والصادق ع صلوا وكثير
 لسواك افضل من سبعين مرة بغير سواك وقال في السواك شغل
 الموضوع اي من جملة اجزائه فيدلج على جواز مفارقه من قبله
 كالمضمضة والاشماشاق وبه قال بعض الروايات وقال في السواك
 على امية اخرى هم لسواك عند وضوء كل صلوة يعني لا يعرفه احدا
 يجاب ولو علم الناس ما في السواك لكانوا هم معهم في المأفوق وقال
 الصفاق ع في السواك ثمة عشرة خصل هي صوم السنة وفطوره للفقير
 ومجازه للبصر ورضيه الرحمن وبيض الأسنان وذهب بالبحر ويند
 اللثة وشنه الطعام ويذهب البلغم ويد الحفظ ويضعف الحفظ
 وتفرج به الملائكة وكذا يستحب قبل قراءة القرآن لقوله ان افواه
 طرق القرآن فطهرها بالسواك وكذا قبل الدعاء وافضل ما يستأ
 بد قضيبا لا راء لا عرقه ويليه بالفضل كل عود رطب وليمون
 الدلك بخمرة ويليهما ذلك بالاجسام والمسحة وكيفيه ان
 عرضا لا طولا في علة الوضوء وهي ما روي اندجا بقر من
 الى رسول الله فاستلوه عن مسائل كان فيما استلوه اخبرنا يا محمد
 لا ي علة ترضي هذه الجوارح الاربعة وهي انظف المواضع في الجسد
 قال النبي لما ان وسوس الشيطان الما دم ونام الشجرة فنظر اليها
 فذهب ماء وجهه ثم قام فمشى وهي اول قدم شئت الى الخطيئة
 ثم تناول بيده منها ما عليها فاكل نظا والحلى والحلل عن جسده
 فوضع ادم يده على ام راسه فبكى فلما تاب الله عز وجل عليه فرس
 عليه وعلى ذريته فطهر هذه الجوارح الاربعة فامر الله عز وجل
 بغسل الوجه لما نظر الى الشجرة وامر بغسل اليدين الى المرفقين لما

منه

عبد السلام

بجاء وأمر بمسح الرأس لما وضع يده على أم رأسه وأمر بمسح القدمين
لما مشى إليها إلى الخطئة وكان غسل هذا الجوارح وسماها
كان كفارة ذنبا لم تذكر لك كفارة لنا في كيفية
الوضوء الكامل إذا أردت الوضوء من أنا، مكشوف الرأس نصب
منه على يديك قبل الأخرى مرة إذا كان الوضوء من البول والثوم
ومرأين نكان من الغائط وحده الزند وقائده رفع النجاسة
المستوحشة واما مكان الوضوء من غير هذه الأحداث كالترج مثلاً
فلا استحباباً ما لو كان الوضوء من ابريق أو ماء كثير كالوضوء
ونحوه فلا يبعد استحباب الاستحباب ايضاً فاذا فرغ من غسل
يدك فليضمض ثلاثاً وليستشق ثلاثاً استحباباً كما هو مذکور
في مكاتبة امير المؤمنين الى محمد بن ابي بكر لما كان على مصر وهو مذكور
في غير اصولنا الا بعبء ولدا لم يطلع بمحقق والاصحاب فيجوزوا بعدم
المستند واما الارغفة فدعا غسل اليدين قبل الصلوة وهو عند
النظر الى الماء الوصال الصلابة الذي جعل الماء طهوراً ولهم
يجعله نجساً وإذا وضع يده في الماء فليقل بسم الله وبالله اللهم
من التوابين واجعلني من المنظرين والمضمضة اللهم لقمي حجتي يوم
اللقاء واطلق لساني بذكرك والاستنشاق اللهم لا تخرم علي رجلي حجتي
واجعلني من يشم ريحها وروحها وريحها وطيبها في نية
الوضوء وفيها خلاف مشهور والذي رجحناه هو الاكفا بقصد
القربة في جميع العبادات فاذا قصد حال اعادة غسل الوجه فقولوا تنهنا
للصلوة فربنا الله كفي وسياح تحقيقها انتم تعرفون كتاب الصلوة
واما الوجه الذي يجب غسله فطوله منابت الشعر الذقن وعرضه
ما دارت عليه الا بهام والوسطى واما الترعان وموضع التخذيف

مسند

مسند

والصدع

والصدع والعذار فلا يجب غسلها لعدم تناول الاصبعين لها غالباً
لكنها يغسل كثيراً فينبغي ان يقصد غاسلها غسل الوجه الشرعي فان غسل
غيره لقولاً واجب ولا مستحب واما العارضات فغسلها واجب
النية ويجب ابتداء بالاعلى فقط ثم لا يجب متابعتها بما بعده الى
الاعلى مسامحة ولا على موازيه لاطلاق الاخبار والفحمة واما امر اليد
على الوجه فلا يبعد القول بوجوبه لانا المنقول من الشارع في كيفية
البيان واما الشعر فان كان داخل في حد الوجه كان غسل ظاهره واجبا
ان كان سائر البشرة وان كان غيرهما تركا ن تحليله من باب الاول والامتنان
بل القول بوجوبه غير بعيد وان كان خارجا عن حد الوجه كما طرأ ف
التحيد استحباب تسيل الماء عليه كما فعل الامام ودعا غسل الوجه
اللهم بيض وجهي يوم تشرق فيه الوجوه ولا تشود وجهي يوم تبيض فيه الوجوه
في غسل اليدين انا اراة غسل اليدين فهو بالخيار بين ان يغترف
بها ويجعلها الى اليسر وبين ان يغترف باليسر لورودها في الاخبار
ويستاء بالا على ويفضل المرفق وجوبا بالاصالة لا من باب المقدمة
كما قيل لورود غسلهما في الوضوء البياني وامر واليد حال الغسل
واجب كما ذكرناه في الوجه ودعا غسل اليمنى اللهم اعطني كتابي يميني
والجملد في الجنان بيمينتي وها سبني حسا يا يسرا وغسل اليسرى
اللهم لا تعطيني كتابي بشمال ولا تجعلها مغلولة الى عنقي واعود بك
من مقطعات النيران في مسح الرأس والرجلين بحسب المسح
على مقدم الرأس ما على الشعر وعلى البشرة بمسما ولو بمقلا راصبع
واحد وان مسح مقدار ثلاث اصابع معنونة فلو كان آلة المسح
واحدا كان افضل بل القول بوجوبه قوي فيقصد به الا متقال
والقربة واما مسح الرجلين فيجب تقدير اليدين منها على اليسر واليمين

مسند

مسند

ان يمسح بوضع كفدها على قدس يد من راس الاصابع الى الكعبين
وهما مفصل بين الساق والقدم ولا العظام النابتان في ظهر القدم
ويستحب ان يكون المسح في الراس والرجلين ببقية البلل ولا يكون بللا
كثيرا يحصل منه اقل الغسل لانهما حقيقتان متباينتان في شدة
فاذا كان ثلث بلل كثير ينقص بلاءة يمسح بها واما الغسل فاقدم
كالدهن من غير اشتراط الجريان نعم بشرط فيه استيعاب المحل
استيعابا كاملا وبه يمتنع عن المسح واعتبار الجريان هو الاول
والافضل ودعاء مسح الراس اللهم عشني برحمتك وبركائك
والرجلين اللهم ثبتني على الصراط يوم تزل فيه الارض والقوام
سعيي فيما يرزقك عني الموالاة بمعنى المتابعة الاعضاء بعضها لبعض
عبارة عن مراعات جفاف ما تقدم من سائر الاعضاء فلو قطع
وضوء لعارض لعدم الماء الى به وقد جف ما تقدم من سائر
الاعضاء وجب عليه إعادة الوضوء وان بقي بعضها بلل بقي على
ذلك الوضوء واما الموالاة بمعنى المتابعة الاعضاء بعضها لبعض
فلا دليل معتد به على وجوبه نعم هو الاول والافضل فينبغي ان
يفصل بين المسح والغسل بشئ واستقال من مكان الى مكان كما يفعل
القاسر الى ان يكون متشاغلا بغسل اليد كان يريدها وهو مشغول
الموضع الذي يريد فيه المسح والغسل عندنا مرة واحدة واما
الثانية فلم تحقق كونها متشاغلا بخلو الوضوء البقاء منها وليس لها
سؤل ولا افضل للمرأة ان تبس في غسل العضو بباطن الذراع
والرجل بظاهر والقول بالوجوب غير بعيد فان قصد القرية
في مثله هو الاول
فالجباير والقروح والجروح اما الحرق
وهي الحرقه مع البثور التي تشد بها العظام المكسورة فان لم تكن
نزعها

مسئله

مسئله

نزعها غسل ما حولها واجرى الماء على ظاهرها الطاهر ولا جعل فوقها
خرقة طاهر ومسح عليها وفي حكم الجيرة الخرقه التي توضع على الجراحات
وكذا الطلاء والصبوق والظاهر عدم الفرق بين كونها في محل الغسل
او المسح اطلاقا في الاخبار واما الجروح كجرحه الفصد ونحوه وكذا
القروح وما قدما قبل فان امكن ان يوضع عليها خرقة ويمسح الماء على
ثلث الخرقه فهو حسن ولو قيل بالتحريم في جميع هذا المسائل بين ما ذكر
وبين التيمم لم يكن بعيدا الماء الذي يتوضأ به يستحب ان يكون
نظيفا عريضا وان كان من فضل وضوء المسلمين فهو احسن الذي
لم يستعمله المسلمون وان بالغ الانسان في تنقيفه كما ورد به النص
عظيم وبكره ان يتوضأ الانسان ويغتسل بما استخ في الشتم في
الاواني كان وسوى قصد لتنجية ام لا لقوله صلى الله عليه
والآله الماء الذي يستخ بالشتم لا يتوضأوا به ولا تغسلوا فانه
فانه يورث البرص وكذا يكره الوضوء بالماء المستعمل في دفع الاخباء
وهو عندنا طاهر من بيا الغسلات كان والا في احتسابه خروجا
من الخلاف واما الماء المستعمل في دفع الحدث الاكبر لم يباشر الخ
فلا يصح انه طاهر وطهور واما الماء الاستحباب من البول والغائط
فطاهر اجماعا وطهور على الاصح في ماء البئر وفيه معركة
عظيمة بين علمائنا رضوان الله عليهم واختلاف النزج الواقع في
في خصوص كل مادة وصححت ابن يزيع وكذا صححت ابن جعفر وابن
وغيرها صريحة في طهارته فلا يعدل عنها واما احاد النزج فهو
منزل اما على التقية او على دفع الاستحباب وطلب طينته النفس
منه واشتراط الكربة فيه لا يخلو من وجه والاحتياط يقضي
النزع لذهابها كما بوالاصحاب اليه ويظهر المدلول والنشأ

مسئله

مسئله

الاخبار

غار

والاستحباب شعاب يطهران الشراكات التي في اليد بحيث يطهر
 الشرب من التزج وتطهير تلك الثلاثة افضل في تحديق
 هو الف وماننا وطين العراقي وبالمساحة ما بلغ تكثيره ستة
 وثلاثين شبر الصحيح ابن جابر قال قلت لابي عبد الله الماء
 الذي لا يجبه حتى قال لا يغان بغيره في دراع وبشر بغيره وكما
 عند الاعتبار وزنا متحدين الا من الموارين وهو مضمون من
 بالبن الشاهي عيان من خسه ولا عين بالمراحي والري ولو تحسن
 تطهيره بالقاء مثله عليه لعدة عريفه او المطهر الذي يقال له
 المطر غرقا واتصاله بالكر والامتناع غير شرط عندنا ولا يشترط
 نعيم هو الاخر وبما من خلافا كما هو الاستحباب كما يشرع في
 للصلوة فكذلك يشرع لغيره فتمتلك على الطهارة قال هشام بن سالم
 لا يعبأ الله الخبز والخبز ما يكون معقبا فقال لا يمكن على الوضوء
 فانت معشوب ومنها الوضوء للنسوة في الخلاء فان انصارت
 ضمن قضائا تلك الحاجة ومنها الوضوء للتور فان نام على
 وضوء كان كمن بات في المسجد ما بدا في القبل والوضوء
 وفيه مسائل اكثر لا مجال وقوعا غسل الجنابة وقد
 وقع التشاير بين علماءنا في وجوبه لغيب ولغيره وتمر الخلاء على
 ما قالوا مطلقا في شدة مرئيد الغسل مع قلوبهم واجبت مسروحة
 من قال بوجوبه لنفسه يقولون بنية الوضوء والقاء ثلوث
 بوجوبه لغيره يقولون بايقاعه بنية التذلل ولا خلاف بين
 الفريقين في جواز تقديمه على الوضوء ولا في جواز تأخير الخبز
 اخرا لوقت واما الخلاف في النية كما عرفت والذي ترجح عندنا في
 لغيره ولكن لا مانع من الخلاف على ما عرفت من الاستحباب بنية الغيرة

سند

نحو

سند

سند

مما ذكره

من دون تعرض للوجوب والاستحباب غسل الترتيب
 هو الاصل والادعاء من انما اشرع للتخفيف عن الناس فتوابع الاول
 وكيفية المكاملة ان يقول ان قد غطيت وان يغسل يديه ثلثا
 الى المرفقين قبل ادخالهما لانا ويتمضمض ويستنشق ثلاثا
 ويغسل فرجه من حيث الجنابة وينوي غسل الاستحباب
 فينقل الى الله ثم يغسل الماء على راسه ثلاثا كف امر على حاضيه لا يجوز
 كفين ولا يشر لفين والادعاء من ان ينوي وجوبه بدنه الماء
 ولو كان في وسط الماء ولا يشرط خروجه من الماء كما اشترط بعض
 المعاصرين فانه زيادة تكليف ولكن لو امكن كان هو الاول والافضل
 ولو وجد بلا شبهة بعد الغسل فان كان قد بال فلا يجب عليه
 اعادة الغسل والا فلا عادة لازمة واما حكاية الاستبراء بعد الزنا
 التي قلنا في الاضمار عينا ولا اثرا لو احدث في انشاء الغسل
 كان عليه الاستبراء ويكره التور على الجنابة حتى يغسل او يتوضأ
 ويقصد بالوضوء التور كان يقول ان توضأ لاجل التور فربما لا يكره
 ويكره الاكل والشرب على الجنابة لما روي من انه يورث الفقر والحرمان
 وترفع الكراهة بغسل اليد والتمضمض وغسل الوجه والوضوء
 ويقصد من استباحة الاكل بحمد عليه من وهم يكون عليه اسم الله
 والحق به اسم النبي والامة ولا بأس بعد رعاية التطهير وبشر الغسل
 وهو بوضوح وهو بالاستحباب وبيع من بلادنا الجزاء ويزيد عليه
 عشرة مثاقيل او اكثر تقريبا في الاموات وغسلهم وبعض
 امور وهم اعلم ان الاجل واحد وهو المشر وغيره كما عرفت راجع
 المدة عند التحقيق قال سيوطي فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون
 ساعة ولا يستقدمون فاذا حضر الموت في مكة يصورون

سند

سند

سند

شاب جميل الوجه الى المؤمنين ويصوت منكر الى غير فاذا اتى اليه
وجد النبي وامير المؤمنين عليهما والهما السلام عتقه وان كان مؤمنا
قال امير المؤمنين ^{عليه السلام} من شيعني فاني اليه ملك الموت ووقف بين يديه
وقوت العبد بين يديه مولاه ويطرح بالجنة وكشف له حتى يرى مكانه
في الجنة فمستند ذلك بخطر ويعرف ويقول جلايلة مخلوق في يوم
برجائة مما اعد الله له فيسئل ربه عما لا يسير حسبا سنة فيستند
الى الموت وكان غير مؤمن قال علي ^{عليه السلام} للملك الموت لا اعرفه فبان اليه
بعمود من نار ويراه مكانه الملك فيخطر به فلا يدركه وذلك
فاستدأ خروج الروح من صاحبه لمؤمن حتى يذهب الى الخلق والسريرة
الترس على الميت ثياب التوبة قال بالجار مستخرج حتى يقبل الروح
الغرفة فمستند ذلك بقا من مكانه لا يتبدل عند وقد قيل لعلي بن الحسين
كيف الموت قال اما على المؤمن فكانا في قديم الى هذه واما على الكافر
فكانا الا ببق بره الى من لا فاذنا وقتل الروح هذا البدن بالكلية يرد
البدن وهو السر والجواب الفصل على لا يرد يرد ونسقى في فرق في التوبة
والانما تشاهد ما عليه فائدة ارفقوا به وهو من الدلائل على عدم حورها
وقد شرحنا الكلام في شرحنا على هذا سببا لاحكامنا واذن وضع في القبر
واهل عليه التراب بعد خروجه اليه وقال ان الميت ليرى جميع تقطين يد
الخالقين للتراب فانه ملك مكة السؤال وبعد انقطاع السؤال
وضغط القبر الى خارج يخرج من الراس من تحتها لا قائم لتقل روحه
من هذا البدن الى بدن لطيف متخالف لودا به لقلت هذا هو جليل
به في هو الحيوان فان كان مؤمنا استقل مكانا الى احسن الدنيا وهي
فادى في السلام وينزلها ما وعد سبحانه في حنة الاخرى والمؤمنون يخلطون
فيها خلقا يثابرون واذ اقدم عليهم اهدوا لوانكوه حتى يسير في حنة

الاول

اني من مول عظيم فيسئلوه كيف فلان قال اني قبل قالوا هو هو افي
وان قال بعد لم يات تنصوه ومحل هذه الجنة هو ظهر الكوفة
وامكان غير مؤمن انتقلت روحه مع ذلك المبدد ناله في الدنيا
وهي برهوت وادى حضرة موت اليه بعد ثوب بها الى بصيرها الى
عذاب جهنم وفي بعض الروايات ان وادى السلام هو مجلس المؤمنين
بقارا واما مثاهم ليل فقد خلق لهم سبحانه جنة اخرى ودام طلع
الشمس طلوع الشمس من روعا وربما سميت بجارها بطرون
من وادى السلام اليها فاذا صا والصبح طار ومنها الى وادى السلام
قال الله نعم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امرا قابلا حياء
عند ربهم يوزنون وهو عبارة عما فصلناه غسل الميت
كفيل الجنابة وعلى في الاحياء ان النطفة التي خلق منها تخرج منها حائلة
الموت ما من عينة واما من فيه ويبقى القول بعدم خروجها كلها
لما روي من ان النطفة التي خلق منها لا تقدم بل تدور معه كيف
فادى التي خلق منها هذا البدن ثانيا على طريق العود يوم القيمة
فاذا غسله غير يقرب به لان الميت يحس بجناحه صنع اليه ولا حرمة
الموت ميتا كحرمة حيا والسد الذي يغسل به ما صدق على ذلك
الحاة كونه ما سد والقضيل في الكافر ثلثة عشره رجا وثلث
لكن يكون منه المختلط ويفعل الفصل المعروف كل مظهر للثبوت
سوء التشديد وهو من ثمار سبيل الله وان لم يكن في معركته لا
لوههم المسلمين في هذا الزمان من يخاف به على بيضة الاسلام
وتحسب الامم اب لم تطلع على دليله وهم اعلم بما قالوا في تشييد
ان يوضا الميت كوضوا الضلوة قبل غسله يضر الميت
ثلاثة اثواب سائر جميع بدنه كاللغافة وبشوبين سائر من وقبض

شدة

شدة

ويلقى كذا الفرج حتى يفرج الله سونه ويعجله الى الجنة واليهما
 تلقينه عند وضعه في القبر قبل تشرجه الدين عليه كما قال الاروت
 ان تدفن الميت فليسكنه مقبر من يرايه قبر عند راسه وليكن في
 الايمن حتى يقضى الى الارض ويدفن فيه الى سمعه ويقولوا سمع
 والهم ثلاث مرات الله ذلك ومحمد بن عبد الله والاسلام وبذلك
 اما ملك اسمع والهم واعده على ثلاث مرات هذه الثلثين ومن الصادق
 قال يضع يدك اليسرى على عصبك الايسر وتحركه نحو بكاشد مديا
 ثم يقول يا فلان واما فانيك وضع الغم وتحريكه فهو من يا ليتني
 السائل ان الناس ينعموا فاما انما يفتنوا واما انما بعد وفاته فتؤوب
 التراب عليه كما قال الباقر ما على احدكم ان يرفق منه وسوى عليه
 وانصرف عن فريضة ان يتخلف عنه قبره ثم يقول يا فلان من فلان انت
 على العهد الذي عهدنا لك من شهادة ان لا اله الا الله وان محمد
 وان عليا امير المؤمنين امامك وفلان مني فاني الى اخرهم
 فانه اذا فعل ذلك قال احد الملوك لصاحبه قد كفيتم الوصول اليه
 ومسلكتنا اياه فانه قد لقن محبة فيصرف عنه ولا يدخله
 اليه في الغزوة فيستحيه قبل الدفن ويعد ولا يفضل
 ان تكون بعد دفنه كذ تعزية النساء ليقولن يا جعفر امد فاني
 به موشى ربه يا رب ما من عزى لشكى فقال الاظلة في طلي يوم لا ظل
 لا ظل وقال علي عليه السلام من عزى الشكى الاظلة لله في ظل
 عزى يوم لا ظل الاظلة وقال من عزى شكى كسر ردا في الجنة ومنزل
 ما يقال في التعزية خير الله مصابكم ورحم الله متوكم ولا فهو
 كلام ببعض أهل الميت على الزاء وهو القبر واما البكاء والمناجاة
 فاما بيان القبر لانه قد ملكي النبي واهل بيته على مواضعهم وقد تضمن

على الذين

على الحسين مدة كثيرة بل قال البكاء على الميت رحمة ومن لا يرصد الا
 نعم قد ورد ان ينش الوجوه والقرب على الخبز والصدور والوجوه
 وحز الشعر والصراخ بالويل والمويل مما يجبط الامر والشقاء
 فيما يتعلق بعد موته قال من غسل ميتا فادى فيه الامانة بفعله
 قبل وكيف يؤدي فيه الامانة قال لا يخجلها وادى وقال من لم يمت
 كان مكن ضمن كسوته الى يوم القيمة واما التشديق عنه واهدائه
 العيادات وقبرها اليه ففي الاخبار انما فصل اليه ويوفى بها كهدية
 يعصم الى بعض رتبها كان في ضيق فوسعت عليه واما صلوة الاقارب
 والمسلمين بالاجاز عن الميت فقد ذكر بعض المعاصرين قالوا انه لم يرد
 في الشريعة وهو من عجب فان النفس والابواب قد موزاة اما النص
 فقد روي في غير حديث لا يقضى الصلاة عن الميت الا رجل عارف
 بعينه وجلا من الشيعة وهذا المضمون روي في اكثر من ثلاثين
 حديثا نقل اكثرها شيخنا في الذكوة ونقل ذلك المنكر قد توهم في
 نقل الاجاز والصبغة لما لم يكن في الاخبار كانت الصلاة بباح
 الاجاز بدعة ولم يعلموا ان صريح الاخبار حال من انزل العقود والصبغ
 المستقاة على صحة اجازها كالحج ونحوه واما الاجماع فقد نقل في ذلك
 ونقله صاحب كثر العرفان وقد حذرنا الكلام في هذا المقام في شرحنا
 على كتاب الحديث من امانة فليطالع في نقل الموقف
 الى الاماكن الشريفة وقد جوزة كثيرا لا سحاب وهو حال عن الدليل
 بل رتبنا دل الدليل على خلافه قال صلى الله عليه وآله لا القبر
 مستكر ولا مات له ميتة بل لا فاستطير به الصبر ولا رجل مات الميت
 انها فاستطير به الدليل لا تنتظر واما ما لم تلوع الشمس ولا غر لها عظم
 يسم الى مضاعفهم يرحم الله ولا ريب في ان مستلحقا للتعبيل

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

ومن لا يرصد الا

شاع في البلدان ما هو مذهبهم ولذا انهم سبوا لغيره من غير ما
 فيها وبعد مدة استخرجوا اما بهذا وعظامه وبقولها ولا شك
 ان جرة على القوم وانهم سبوا لغيره من غير ما
 الصادق من ركونه بغيره ولو بعد حين فقالوا لانه والله
 راحه من واحد لله رب العالمين اللهم اجزه على عبيدك والخلق على
 غيرهم كما قاله من الامير مثل ما كان وقال من ذكره مصنف
 فيما يستدل من من فاستخرج عندها وحدها من غير ما
 له كذا سبب القسبة فيما بين الامير والاولى الى الاستخراج الاخر وقال
 الامام ولد العبد قال الله تعالى لا تفسدوا ولا تعبدوا ما لا
 نعبد فبقول ما قال عبيد فيقولون محمدك واستمع فيقول الله انما
 يتنالى الجنة وسوره بعث محمد في زيارة القبر وما يليه من
 من محمد ان سببا قال قلت للصادق على المرق نزولهم قال نعم قلت
 اقبلون بنا اذا اتيناهم قال اي والله اقبل عليكم ويخرجون بكم
 ويستأنسون اليكم قال فاني شئ تقول اذا اتيناهم قال نعم جاز
 الارض من جنوبيهم وصاعد اليك رفاهم ولقهم منك وفسرنا واسرار
 اليهم من حثك ما تفعل به عندهم وفرض به وحشهم انك على كل
 تدبر وقال الرضا من اتي قبر من نزل عنده انا انزلنا سبع مرات
 غفر الله له ولصاحبه القبر وكان رسول الله 3 من على القبر قال السلام
 عليكم من رفا قوم مؤمنين واتما انشاء الله بكم لا حقون وقال الصادق
 يقول السلام على آل الدبار من المؤمنين والمسلمين انزلنا فرج وخون
 انشاء الله بكم لا حقون والكل مستحب فان قيل قد ثبت من الحديث
 السابق الموقى يعلمون بمن ياتي الى قبرهم فقد تقدم ما يدل على
 ان رفاهم بعد الموت تنقل الى ابدان مثاليه يسكنون طويلا

مسند

مسند

مسند

فما التوفيق قلت قد ورد هذا المضمون عن الامام حين سئل عن
 هذا السؤال فقال ان الروح لها اطلاع على القبر وانما الخلقها
 النورانية اليه كما ان الشمس تروى في الغلظ واشتيا في جميع
 الاقطار مع ان ذلك عالم اخر ولا ظهور العقل فلا ينبغي ان
 يحيط به عقولنا فتكون من المالكين في غسل الجعة وهو
 من السنن الاكيدة والصدوق قدس سره على وموعد وهو لا يتخلو
 وح فطر من الاحتياط ان لا يترك وان لا يقصد به القرية غير
 تقرر للوجوب والاحتياط وعن الصادق ان غسل يوم الجمعة
 ظهره كفان لما بينهما من الذنوب من الجعة وكان عليه السلام
 انا ادا رات يو الرجل يقول والله لانت اخير من تارك غسل
 يوم الجمعة فانه لا يزال في ظهره يوم الجمعة الاخرة ووقته من الموع
 الفجر الشاه الى الزوال وقرينه من غسله ونجسه يوم الخميس خاف
 عوز الماء جاز وقضائه ليلة السبت ويوم ذلك انما
 كما يشرح الغسل لما ذكرناه فكذا لك بشرع لغيره منها ليلة القدر الطلوع
 الا ان ليلة ثلاث وعشرين يستحب فيها غسلا واحدا او ليل
 والاخرى ليلة اوله وليلة نصفه وليلة الفطر عند غروب الشمس
 ويوم العيدين ووقته انتهاء وجعله قبل الصلوة افضل وليلة
 شعبان وليلة نصف رجب ذكره الاصحاب ولم يطلع على ليلة
 وكذا يوم المبعث ويوم الغدير ويوم المباهلة وهو الرابع عشر
 من ذي الحجة وقبل جاتس عشر ويوم الاضحية وهو سبب الارض من
 الكعبة وهو خامس والعشرون من ذي القعدة ويوم الترويه
 ويوم عرفة ويوم النبروز والغسل للتوبة عن ذنوب ومبذمت
 بالكسر والاحتياط بالترقيع وقتل الوزغة لانه اذا قتلها خرج من

مسند

مسند

فما لا اختلاف في نجاسته وما خيرا الطهر وبول فيه افعال اصحابها
مطلقا سواء كان ما كولا اللحم ولا نعم الا وما احساب ما لا يركل
لحمه ذرقه وبول الحمار لا ولو يذوق الغشايف وبولها وكذا
ذرق الدجاج غير الجلال طاهر واما المنى فيخرج اجماعا من جميع الحيوانات
وكذا ليس بها كذا في نفسها لانه وما لا تحل بالحياة وهي العظم والظفر
والظلف والقرن والخاصة والشعر واللحم والصفوف والريش والبعض
انما اكتسب النجاسة على طاهر وما لا يلبس المحلوب من صرغ الميتة فالذي
يقض عليها رتبه واما القطع من الميت فيجوز اجماعا ولما الحني
فمثل الثور والثالوث وشعث لا تأكل والشفاة مفتوحة على من
يجوز يقضي عليها رتبه واما مع الحماة نعم بها البلوى فليس من الحجج
اجتباها ومع ذلك كله فطريق الاحتياط طاهر واما النظام المتعارف
من اكل الاسنان فان كان في اصبعها شيء من اللحم وقد ادين معها فالاحتياط
يقضي الحيل عنها الطاق والورقة والشعوب والاربع طاهر
والسكرات نجسة لقوله عليه السلام ما يبل الحيل من الخبز نجس حيا وميتا
صرح في الاطلاق ولا اصحاب تعلفوا بما لا يذوقه صريحه واما عصا العشب
طاهر نعم هو حرام قبل ان يذهب ثلثه واما الزبيب الذي يوضع
على الطعام فهو حلال واستحب تحببه وبعض المعاصرين وهو حسن
واما المرتد وهو من اكرمنا على من الدين ضرورة في كونه الزنا ومن انكاه
او صدر منه كلام كفر وان كان غيبا واستمر كما بقوله الجاهلون فاما
وكثير من الناس يرتد في كل يوم كما هو المشاهد ولكنهم لا يبدلون فينجس
واما توبه فان كان ملبيا وهو من كان يوبد كما قرين حال انعقاد نطقه
فتوبته مقبولة اجماعا وان كان لم يطهر وهو من كان احدا يومه مسلما
حال انعقادها فالشهور عدم قبول توبته بل يقتل عجلاله والذوق

منهجه

منهجه هو قبول توبته لفعول على عليه السلام مع اهل البصرة مع توبتهم
عليه وقتالهم لدوقا توبتهم ولما نقل متواترا من قبول الحسين توبته حتى
اليه في لادامتنا العظمى كالحرا وضرا به والعجب من بعض المعاصرين كيف تجرؤ
على ان يفتوا في سب الحرة الطعن عليه مع ان الحسين بالغ في الثناء عليه
بول الخيل والبغال والحمير مرة والاحتياط الثاني يقتضي
وبسمل ما اصابه سنة فقد صحح من الصادقين الا امره في غير موضع
وهو لم يعارض بمثله واما الناصبي فهو نجس اجماعا واما الخلاف في سبنا
فالشهور انما الذي نصبه لعداوة اهل بيت محمد صلى الله عليه وآله
والذي وقفتنا عليه في اخبار كثيرة غير هذا قال الصادق عيين مثل
عنه ليس الناصبي من نصب العداوة لشيعتنا وهو يعلم انه شيعتنا
وهذا هو النسخ الحق وعليه فكثير من المخالفين دخلون في هذا الضلال
ادريس وجهها انه نشأ دهايا الى نجاسة كل الجهور والاحتياط يقتضيه
والدليل يقتضي الشهور لا يجوز له خال النجاسة الى السامع سواء
كان مستعدا وبجواب القائل ان السجود فورا وان قضا على بالصلوة
فيل لا والذوق صحة تلك الصلوة اشكال واما دم القروح والحجج
لعطومتها في الثوب واليدان حتى تهرسا شفتا لا والذام لا وسواء
كان له شرة اشع الصلوة ام لا لا خلا في الاخبار والتحجية في ذلك
المراد في الصحيح قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الرجل يكون سدا على
والقروح جلده وتبايد مملوءة وما فيها فقال يصيب في شايه ولا يغسلها
وكذا يعيق من الدم في الثوب واليدان اذا كانا غرا من الدم يغسل بعضه القروح
وتشد بد اللام وتدا سطر بها القحط في مقدار وقد قدر في بعض الاسماء
نقدس وهو المعتد وما لا تنجز الصلوة فيه وجده كالنكاح يجوز الصلوة
فيه نجسا وان لم في حالها لكن لا يجوز الصلوة فيها وهو في المسجل

منه

منه

وقال النجاشي في المسجد الحلي وما صار من الصابغ الكحل
 كالصباغ في نحو ان لم يصبر يا نصيبا غدا ما بعدا كفى في نظره وضله
 بالماء وما صار ما بعدا قد تنحصر بالانوار وسلافة كالحمار غفور
 لا يظهر بالقبيل الا ظاهرا واما باطنه فبالجلى النجاشي وكلمها
 انبرى بمسألة ايام ظهرت نجاشي ولكن نحو الصلوة فيه لانه
 من باب التكد والقلنسوة لكن في غير المسجد واما الدهن الماء بعدا
 تنحصر فلا يقبل الظاهر الا بالقائه اما كثره وكذا انما بعث
 والبول اذا كان في الثوب واليد من غسل من ثوبين مع كل مرة عشرة
 ولذا الاحياء في سائر النجاشيات يقتضي بعدا لفصلات حتى
 في الاستحباب فيسب ثم يقطع الماء ثم يصب مرة اخرى والماء القليل
 يظهر ما ظهر بالماء الكثير خلافا لجماعة من الاصحاب حيث ذهبوا الى
 حيث ذهبوا الى ان هذا لا تنفصل الغسالة عنه والعصر
 لصابون والنور والفواكه والخرق الجلب لا يطهر الا بالكر وما
 زاد والكلب والخنزير والكافور انما لا يغسل في الثوب باس الاستحباب
 رتب موضع الملاقاة من صلبه وقبضه او يدته فانه
 فان كان قد راحها ساقا ثم صلى ثوبا ساقا كان عليه الاعادة قالوا
 وظارجه عقوبة كيف نصرة الا اذا لم حين الروية ولو قيل بعد
 الوجوب اذا خرج الوقت لم يكن بعيدا لكن ابن ادريس ادعى الاجماع
 على وجوب الاعادة مطلقا وان كان جاهلا بالنجاسة ثم راحها
 بعد فالدليل يقتضي عدم الاعادة مطلقا وقيل بوجوبها في الثوب
 بل رتبها قبل به في ظارجه وطريق الاحياء ظاهر ان راحها فاشاء
 صلواته التي في الثوب النجس وانما صلواته والاوه لا يستأف
 الصلوة من راحها واما المزيه للبول فقد عني من بوله في الثوب
 وبها

منه

منه

منه

وبها انما كان واحدا ووجب عليها غسل في اليوم والليلة مرة
 واحدة ولو كان مع المصلي ثوبان والثوب وقد نجس واحد منهما
 لكنه غير معلوم بعينه الصلوة في كل واحد من الثوبين مرة واحدة
 لم يكن معدا لا ثوب واحد نجس فقد قيل بوجوب الصلوة مرة واحدة
 يصلى فيه ويعبد والا فوفى عدم الاعادة في التطهيرات
 وثوبها العلم ان من اعظم نعم الله تعالى الشمس لكثرة منافعها وقال الصبي
 ما اشرفت عليها الشمس فقد ظهر وهذا بعينه ما مل لنا ينقل بحوله
 ولما لا ينقل خرج منه بعض الافراد بالاجماع فيبقى البقاء والقولانية
 يظهر بينهما ضعيف جدا واذا اتخضت ارض لم يغسل اليها الشمس
 فقد قطع الشيخ في بعض كتبه وابن ادريس بانها تطهر بالقاء ولو
 عليها ولا احتجاجة لا يطهر الا بالكر والمساعد الواردة عنه في كمال
 في باب الطهارة ان يقول ما ذهب اليه الشيخ ولا ندر ما ادعى الى الضرر
 والخرج والمشفقة الكثيرة مع ان حديث الثوب الذي اتفق على بطلان
 صريح في التطهير وحمله على ما يسمع الكرا بعد من حمله على اجماع الرافضة
 للملاقاة الشمس فان ما ذهب اليه ذلك لما ضل ان هو الا لا يخرج ولا
 بالمذهب الثاني يظهر ما احالته وما اذا ما الذي عجز عنه
 كالصبي النجس اذا اعتبر فقيد قول الشيخ في الطهارة والا وفي بعضه
 من يستحل اكل الميتة ولا صوت دفنه وقد ورد النص لها واما
 الذين المخرجه من طين نجس اذا طبع احو او عمل خرقة فقد اتفق
 قدس سره الاجماع على طهارة ومحال الكلام عليه واسع ولا ريب في
 باطن القدم والخف والتملين وان كان للنجاسة جرمها احتاج الى الكفا
 بالارض والشمس لذهب وان لم يكن لها جرم كالبول احتاج الى الشوي
 وبها من الذي في بعض الاحياء خمسة عشر راسا وهو محمول على

واشترط بعضهم عليها في الارض وبمستحقها والشرط الاول حسن
 والثاني اذا خرجت بالخطوبة عن اسم الارض وصارت طينة الارض
 ولا يشترط ان تكون ارض التيمم بل لو كانت ارض جبن بعد الاحراق جفت
 فيها هذا الحكم لاطلاق النصوص سند
 والاذن ونحوها كفي في تطهير ذوال النجاسة ولو بنفسه واما الطلعة
 الذي في القدم اذا انحسر فطريق تطهيره على ما قاله الشارح قدوة
 المضمضة مرتين وهو حسن وان كان الاكتفاء بمرة واحدة لا يخرج منه
 اواني الذهب والفضة لا يجوز استعمالها ولا يقبضها ولو لم يقبض
 فيها في حصة ذلك الرضوخ اشكال واما الاواني المضمضة فلا
 احتياجا بها وان دعت لمجرد ضرورة احتجب موضع المضغ
 وجوبا واذا لم يلغ الكلب في الاواني غسلت ثلاثا الاولى مترابطة سند
 مزودة بين والسبع كذلك اول واحوط ومن غيره من النجاسات يسوق
 المولود ثلاث مرات وهو قول يوافق الاحتياط ونحوه القليل
 في غزاة متفرقة قال الشافعي لا يسلو احدكم ان يجلد اكثر
 من ثلاثة ايام الا المرأة على وجهها حتى تنقضي عذتها وقال ان الله
 تبارك وتعالى يطول على عباده بثلاثة التي عليهم الرجوع بعد الروح
 ذلك ما دون وجهيها والتي عليهم السلوة بعد المصيبة ولو لا
 لا تقطع النسل والتي على هذه التحسين الغاية ولو لا ذلك لكانت
 ملوكهم كما يكثر من الذهب والفضة وسئل اسحق بن عمار عن
 الاول من الموت يزود اهله فقال نعم فقال في كم يوم ومنهم
 من يزود في كل يومين ومنهم من يزود في كل ثلاثة ايام قال ثم
 لم يجز كلامه يقول وادناهم جميعه فقال في اي ساعة
 عند زوال الشمس وقبل ذلك فيجبت معه ملكا يريه ما يرى
 ويستر

ما ليس عنده ما يكرهه فيرى سروراد يرجع الى قوله عين وان الكافر
 يزود اهله فيري ما يكره ويستتر منه ما يحسب قول وعلى هذه
 الرواية حمل قوله ٢٠ بامن اظهر الجمل ومستر البقي وروى غيره هذا
 وهو انه ما من احد في الارض يعمل مالا الا وله شيء ومثال في
 يعمل ذلك العمل فاذا اشتغل بالعبادة كشف الله له ذلك عن ذلك
 المثال حتى يعرفوا اهل السماء ان ذلك الرجل في الارض مشغول في العمل
 واذا اشتغل في القبايح امر الله ملكا ان يضع حجابا على ذلك
 حتى لا تشاهد الملائكة ومثل ابو عبد الله عليه السلام لمن
 هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينة التي خلق
 منها فانها لا تبلى تبقى معه في القبر مستندة حتى تخلق منها كما خلق
 اول مرة وروى ان احملا العباد تعرض على رسول الله صلى الله عليه
 عليهم السلام كل يوم ابرارها ونجارها فاحدروا وذلك قول الله
 عز وجل ونخل اهلوا مسير الله يملكوه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المراه بالمؤمنين هذا الاية عليهم السلام وسئل الصادق عن
 يعقوب هذا ما القبر فقال ان ربا الارض هو ربا الموتى فيرى
 عز وجل الى الموتى فيضعفهم اشده من ضعفه الارض اقول وروى
 ايضا في الغريق ان الماء يضعفه وقال الصادق اكبر ما يكون الاصل
 يوم ما يكون الانسان يوم يولد واصغر ما يكون يوم يموت اقول معناه
 والله العالم انما كان يوم ولادته لم ينقص من عمره شيء فكل
 عمره موجود لم يعمد لطول او اما يوم موته فقد اخذ ايامه وساعته
 فلم يبق له يبق له شئ من العمر فهو صغير وقال الصادق اذا مضت
 الروح فهي مظلة فوق الجسد وروح المؤمن وغيره تنظر الى كل شئ
 يصنع بها فاذ الكفن ووضع على السرير وحمل فوق على فوق اعناق

الرجال عاده الروح اليه وذهبت فيه فهداه في بصره ليطهره
من الجنه ومن الناس من لا يبال على صوته الخاف من الجنه فحلقه بخلوقه
وان كان من اهل النار وروى في ذلك وهو يمد يده بيمينه ويرفع
الكلام وقال الصادق ان لا يروى في صفة الاجساد في شجرة من الجن
تساعيل وتغارى فاذا اندست الروح على تقول دعونا فقد قبلت
عظمي ثم يسئلونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركت
عينا او غوة فقلت لهم قد هلك قالوا هوى هوى وقال الصادق
الا يكثر اليتم اهله العرس فيقولوا لله عز وجل من هذا الذي يكثر
الذي سلبت امره في سفره فوعده ويلاقي وارثا في مكان لا يملك
عسلا الا وجه الجنه وقالوا خير من الموت لما دخل المقابر من اهل النزه
وبأهل العز ما الدود فقد سكنت واما الارواح فقد كثر واما الاكل
فقد نشت فهذا خبر ما سئلتنا فقلت شعري ما عندكم ثم التفت الى اصحابه
فقالوا فيهم في الجواب لقولوا تزود وفان خير لرا القرون وقال
اذا رقت المقابر فقط القبور فمن كان مؤمنا اسرجه الى ذلك وكثير
منافقا وجد الالم وقال لان يجلس احدكم على حجر فتجوز ثيابه فتصل الى
البدنه احتياقي من الله يجلس على قبر فيقول قد حمل الشهيد قداس مؤلفه
الاقل على حاله العزوة بالنسبة الى من لم يتمكن من الزبانه او بالمشي
والضم عدم المناقات بينهما لان لا قول قد نطق المشي والثاني قد نطق
الجلوس فلا مناقات وقال في الميت تدفع عنا عند الموتان ذلك
عند معاينه رسول الله صلى الله عليه واله فمري ما يشرى ثم قال
اما نرف الرجل يرف ما يرف وما يجب فيه مع عينا ويضحك وقال
ان تجد بدو الوضوء لصلوة العشاء لان الله ولى ذلك وقال
اذا انكشف احد لبوا واضرب ذلك فليقل باسم الله فان الشيطان

يقبض

يقبض بصره عنه حتى يفرغ وقال ما من احد يموت احب اليه
من موت فقده وسئل عن قول الله عز وجل ولو يريا انا تأقلا
لنقصها من امرنا قال فقد العلماء فتشبه على سبيله
يا حسنا فيها علما والعراقى وهي ان قد ذهب محققوهم الى ان
عزرا السوء عن الناس وذكر من اعظم ادلتنا اننا قاطعون بان
ان نكد ما نجاسته وقاطعون ايضا بان في الناس من لا يجنبها والعز
الاخر لا يجنب ذلك البعض فاذا باشرنا احدا من الناس فقد
باشرنا مظنون النجاسة او مقطوعها لقول عليه السلام مع ما يرد
الى ما لا يربك غمناهم ضيقوا المسالك عليهم وعلى الناس فقلنا
لهم يا معشر الاخوان ويا قلاصة الخلق الذي يظهر من الاغنياء
الافقة المأدبين عليهم السلام التسامح في امر الطهارات وان الظاهر
والنفس ما حكمه الشارع بظهارته ونجاسته لا ما باشرتها الطهارة
والنجاسة فالظاهر ان تفصل امرها حكمه الشارع بظهارته وكذا
الجنس وليس له دفع حكم الشارع ولما كان حكم الشارع
بظهارته المسلمين صاروا طاهرين وان كان قد باشر وجميع الظاهر
لما عرفت والافقون قاطعون بان كل احد من المسلمين نعيم من الجن
في كل يوم واقله من احدثين وليس لنا قطع ما زالة النجاسة بل عز
او شك وهما لا يبعدا وضمان البقيين مع ان الشارع على عينه طهرا
وسماها الظاهرين وكيفيتك قول على بن ابي طالب استوضا من فضل
وضو جماعة المسلمين احبا اليك استوضا من ركو بيض عرقا
من فضل وضو جماعة المسلمين فاحب ركبوا الى الله الخفة
اسم التهمة واما الحديث فهو مجهول على ما اشتبه حاله علينا
شرها او تقاضت فيه الدلائل الشرعية من غير منج او غوة وانا

الحكم الذي قاست عليه الدلائل الشرعية ولم تتعارف فيه بوجه
 ولم يقع فيه شك وانما الشك من ان هذا من بابها الموسوم
 انما دنا منه وانما كرمته واذ عرفت هذه التحقيق وثبتت ذلك
 شيوا من امور كثيرة قد شكك فيها بعض الافاضل فثبتها المعلقون
 التي قد شاع صنع الكفار لها كالسكر والابلوج وكذا النبل ومنها
 اللبوسات كالجورج وغيره ومنها جلد القران والكتب المطروحة في
 في بلاد المسلمين وكذا الخف والتعل الذي يحصل به التبارك في الحج
 وكذا نظرك من هذا التحقيق بطلان ما ذهب اليه جماعة من الائمة
 من ان تطير بما يحبس واستمر الجهد به حتى مات فسلوته يا حله
 عدم الموافقة عليها لا مناع تكليفها قبل ولو من هذا الكلام
 لوجب قسار جميع المياه الشرعية على الطهارة لكثرة النجاسة
 في غلبتها الامر على هذا لا يستحق عليها ثواب الصلوة وانما استحق
 اجرها لكونها المطيع بحركاته وسكناته وقد ظهر الحق فلا شك في ذلك
 وقد اتممتنا الكلام في هذا المقام في شرح التمهيد والله الموفق

في بيان ما يحبس ويستمر الجهد به حتى مات فسلوته يا حله

وهي كثيرة حتى انه روي عن الرضا عليه السلام ان لها اربعة الاف
 باب ومن الصادق ان لها اربعة الاف خلد ودها واحد وهو
 عبادتها يتخلق بها من المسائل ويجوز ان يكون اشاق الى
 واجباتها واستحقاقها وتروكها فالواجبات التي على ما فصل
 شيخنا الشهيد قدس سره وكذا المستحبات وتترك كل واحد
 شيئا فيكون المجموع اربعة الاف وقد ملكا القران من المحافضة
 عليها فقال لها ففوق على الصلوة والصلوة الوسطى وصلوة الوتر
 هي صلوة التفرغ وهي اول صلوة صلاها رسول الله وقد روي

كادها

تاركها كما فرغ عنه حقهم فقال مخاطبا لاهل النار ما سلككم
 في صفرها لو ان ذلك من المصلين وسئل ابو عبد الله ما بال الزاني
 لا تشبهه كما في وقار الصلوة تشبهه كما في وقار الجنة في ذلك فقال
 لان الزاني وما تشبهه انما يفعل ذلك لملكه من الشهوة لا لثقله
 وقار الصلوة لا يتركها الا استخفا فاجلها وظاهر هذا الحديث
 وما في معناه ان ثمار الصلوة كما فروا ان لم يكن مستحلا لتركها اذ لو
 لما كان فرق بينه وبين الزنا فان مستحل الزنا ايضا كافر

مسألة

في علم وجوب الصلوة في الاوقات جاء نفر من اليهود الى الشيخ
 مسئلة عليهم لا شيء فرض الله هذه الصلوات في هذا الاوقات
 فقال ان الشمس عند الزوال لها حلقه تدخل فيها قاذ او ضلت
 فيها والشمس تضيء على كل شيء دون العرش بعد ربي جل جلاله
 وهي ساعة التي يستلزم ربي جل جلاله فرض الله على وعلى امرئ
 فيها الصلوة فقال اقم الصلوة لدولك الشمس في غسق الليل
 وهي الساعة التي يوق فيها بينهم يوم القيمة فامن مؤمن يوافق
 تلك الساعة ان يكون ساجدا او راكعا او قائما حرم الله جسدا
 على النار واما صلوة العصر هي الساعة التي اكاد بها من الشجرة
 فاحسب الله عز وجل من الجنة واما صلوة المغرب فهي الساعة
 التي قام الله عز وجل فيها على ادم عليه السلام وكان ما بين ما
 من الشجرة وبين ما تاب الله عز وجل عليه ثلثمائة سنة من ايام الهم
 وفي ايام الاخرة يوم كالف سنة ما بين العصر الى العشاء وصلى الله
 ثلاث ركعات ركعتين خطبتين خولاً وركعتين توبيخاً وفي الساعة
 التي يشحاب فيها الدنيا واما صلوة العشاء الاخرى فان للفقير
 وليلوم القيمة عليه فامر بركعتين واثنتين لهذه الصلوة لتستورا القبر

وللعطيني وامية النور على الصراط وما من قدم شئت الى الصلوة
 العتية الا حرم الله جسده على الناس واما صلوة النور فان النور
 فان الشمس اذا طلعت تظلم على قرع الشيطان فامرنا ان نركب
 اننا صلى قبل طلوع الشمس صلوة العتية وقبل ان يسجد لها
 تسجداً متى الله عز وجل وسرعته احيا الى الله عز وجل وفي الصلوة
 التي تشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار وعلمنا ان هذه الصلوة
 لما الهبط آدم من الجنة طهرت به مشامته من راسه الى قدمه
 فقال عز وجل وبكاه على ما طهر به فانما جبريل فقال لعيسى
 يا ادم فقال من هذه الشامة التي طهرت قال قم يا ادم فصل هذا وقت
 الصلوة الاولى مقام وصل ما غطت الشامة الى عنقه فانما الصلوة
 فقال قم فصل يا ادم فهذا وقت الصلوة فقال يا ادم قم
 فصل لهذا وقت الصلوة مقام وصل ما غطت الشامة الى
 ركبتيه فانما الصلوة فقال يا ادم قم فصل لهذا وقت الصلوة
 مقام وصل ما غطت الشامة الى قدسيه فانما الصلوة
 فقال يا ادم قم فصل لهذا وقت الصلوة فقال يا ادم قم
 فخرج منها محمد الله واسم عليه فقال عز وجل يا ادم مثل ولدك
 كمثلك في هذه الشامة من صلى من ولدك فيكون يوحى له ليلة
 صلوات فخرج من موهبه كما خرجت من هذه الشامة وهاتان
 العكستان حق لا الشئ الواحد قد يكون له في الشريعة على كثير
 النوازل الراية انما اشرفت ليتم بها نقص الغرائض
 قال ابو جعفر عليه السلام ان الصلوة لم يرفع ارجل من صلواته الا
 ونصها وربعها وخمسها فما بين رفع الا اقامه قبل عليه بقلبه
 وانما امرنا بالصلوات لئلا نلهم ما نقصوا من الغريضة وروى
 قال

قال رايته على ابن الحسين عليه السلام يصل فسطر رداً عن منكره
 قال فلو يسوء حتى فرغ من صلواته فستلت عن ذلك فقال ويجوز ان
 بين يدي من كتمان العبد لا يقبل منه صلوة الا انما قبل منها فقلت
 جعلت فداك هكذا فقال كلا ان الله يفر ذلك بالصلوات واما بعد
 فقد اختلفت في الاخبار ففي الاخبار ما اعتبره اربع وثلاثون ثمان
 قبل الظهر وثمان بعد ما واربعة بعد المغرب وركعتان من صلوات
 بعدان بر كعتين قيام واحد عشر صلوة الليل وركعتان قبل الفجر
 وفي بعض الاخبار ثلث وثلاثون باسقاط الوتر وروى في الجمع
 وعشرون باسقاط اربع من العصر وروى سبع وعشرون باسقاط
 ما تقدم مع ركعتين من نافلة المغرب والجمع بين الروايات الجمل على
 تأكد ذلك الاقل وذكر اصحاب رضوان الله عليهم اضافة هذه
 النوافل الى الصلوات كنافلة الظهر وعينوا اضافة في النية
 كان يصلوا اصل نافلة المغرب مثلاً والاخبار لا تلتزم على استصحاب
 الاثبات بهذه الركعات في هذه الاوقات واما الاضافة فغير معلومة
 وح ليقصر في النية على الاثبات بها امثالاً لامر الله سبحانه وانما
 اليه من غير اضافة وقت نافلة الزوال من حين شروع
 التي في الزيادة الى مضي قد بين بتقديم الانسان ولما املت
 الى اربعة اقدام فانما مضي هذا الوقتان استغنى بالقرينة
 والذاتي بالنافلة بعد ما قبل غروب الشمس فلا ينبغي ان ينوب
 فيها الغضاض بل ما قدمناه لقوله صلوة النهار ست عشرة ركعة
 الى النهار ششتان ششت في اوله وان ششت في وسطه وان
 لا اخره فربما كان ذلك الوقت انما يقرب كاذب اليه بعضه فاستدل
 وقتها باسناد وقت الغريضة وهو قول قوي وما روي المشهور

من الاخبار يمكن حمله على الافسسية وعلى المشهور انما تلبس كعب
وقد مضى القدماء انهم الشافعية لروايتهم فان ذكر الاصحاب
انما هي حقيقة بالحد وحدهما لم يجد له في هذه الاصول اربعة
وليس مستوفيا دل على جواز الاختصار في سائر النواقل على الجهد فيها
ولا دل الا شيان بالسوق امين ولا ينبغي نقدها على الوقت لا
لن علمه لم يقدحها استعملتها الا نافلة للجمعة فانه يجوز نقدها
مطلقا كما سياتي ان شاء الله وقربة المستدعات اول بالقر
في كل اول والحج في كل ثمانية وهو موكد في الركنين الاولين والثلث
والثامن بمأثرت فاعلم المقيم من بين اقران منها انما
الشفق المغرب وقيل باحد رجا كما لفرجه ولد شاهد في الشبان
والاقل هو الاصل ونفى في الركنين الاولين في الاول الجهد
وفي الثانية التوحيد واما الاخير فان في اوليتها بعد الجهد اول
سورة الحمد بدالة قوله عليهم بذات الصدود وفي الثانية بعد
آخر سورة الحشر من قوله لو اننا هدر القرآن ولكي ايسر
ايراد ما قد روي من الاثنية عليهم السلام البحث على هذه
النافلة وبادة غيرها وقال الصادق في الخراف لا تلج اربع
دعوات بعد المغرب في سفر ولا مضرد ان طلتك الخيل وبك
الكلاب مديها وبين القريضة المغرب قال الصادق من صلى المغرب
لم يغيب ولو سلك حتى يصلي ركعتين كتنيل له في عليين
فان يصلي اربعاً كتبت له حجة مبرورة وكذا بركة الكلام بين الامم
امين واما نافلة العشاء وشهر الموتر وتكون من قيام وقعود
وهو موقوف الوتر لمن لم يقبضه اخر الليل قال صلى الله عليه وآله
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلتزم الا بوتر والمراء

هذا

هذا الايمان الكامل فاذا اتى بالوتر اول الليل كان قد اقام الوتر
لن لو لم يدر ما يوتر ام لا ولذا كان صلى الله عليه وآله يصليها العار
بالوحي انه يصلي الوتر اخر الليل وقتها مستد كما مستد العشاء اجماعا
ويستحب ان يقرب في الاولة بعد النافلة الواقعة وفي الثانية قبلها
في صلاة الليل وقد رويها من فيها من محضها الا
قال صلى الله عليه وآله لعلي بن ابي طالب يصلي صلاة الليل ثلاثا وروي
ان النبي الذي يصلي فيه صلاة الليل يقضيها في السجدة كما تصلي النجوم
لا هي الا رضى روي ان الله تعالى ضمن صلاة الليل بوزن القهار
وقال عليه السلام لا تقمن فجر المؤمن ورسيد في الدنيا والاخرة
الصلاة في اخر الليل وباسمها في ابدى الناس واولاها الامام من آل
صلى الله عليه وآله وفي الصحيح عنه عليه السلام انه قال ليس من عبدا لا
يعقد في كل ليلة مرة او مرتين فان قام كان ذلك والا في الشيطان فيل
في اذنه اذ لم يركب احدكم انما اقام ولم يكن ذلك منه قام وهو متخير
كسائر وقال ان في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلي في
فيها الا سحبا به له بكل ليلة اصلها الله فاقب ساعته من الليل
قال اذا مضى نصف الليل الى الثلث الباقي وروىها اول
النصف الاخير واخر النجوم وروى انه سأل ابي بصير عن حنظلة الصادق
فقال اني قال للمهاد نغفد بالنها فكيف لنا بالليل فقال للليل
ان قال كن والاشمس فاقب مني نغفد قال يا نعيم اذا انجدرت
والمرور والله اعلم النجوم التي تطلع عند غروب الشمس ويستحب
قبلها السواك والتعطيل هو مستحب في كل صلاة قال الصادق
ركعتان يصليهما متعظرا افضل من سبعين ركعة يصليها غير متعظرا

هذا

ولعل المريد فيه ان الله تعالى جعله في الدنيا ليعلم حسن الثبات في السبل والنعمة
على اخيه وفي ان الله تعالى جعله في الدنيا ليعلم حسن الثبات في السبل والنعمة
لا ليعلم حاله وقوفه في الدنيا بل ليعلم حاله وقوفه في الدنيا بل ليعلم حاله
عنه بين يديه يكون على اخيه في الدنيا بل ليعلم حاله وقوفه في الدنيا
في نفسه قبله نعم واما بعد ربي قد حدثت ان اذكر النعمت فعلا وقوة
وذلك لان من انعم الله عليه فله نعم ولو سبى لم يفسد كان من مثلي
من ربه فله في الدنيا نعم وعلمه اخيه ايضا وفي الدنيا ربه الشكاف
المكشيان من اجتهد في الدنيا وكذا من وقف في الدنيا فله نعم وعلمه
وعلمه في الدنيا وكذا من وقف في الدنيا فله نعم وعلمه في الدنيا
عن علي في جواب من قال كيف يعلمون الملا فله نعم وعلمه في الدنيا
حق يكتموها وقال علي ان المؤمن اذا هم بالعلم خرجت منه راحة
القلب من السكوت حتى يصل الى ما امرهم فيقولوا احدها الملا فله نعم
المؤمن قد هم بالعلم فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم وعلمه في الدنيا
منه واما بعد كذا فيقول احدها الملا فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم
فاز اسم الملا فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم
فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم وعلمه في الدنيا فله نعم وعلمه في الدنيا

تلاوي

تلاوي ويجوز مرة واحدة وفي الثانية يجوز وفي الثالثة لا يجز
السور الطوال واما ركعتا الشفع وركعتا الوتر ففي الاخبار
احلاق الوتر على الثلاث عكس ما ذكره الاصحاب والاعاثة
تظهر في السنة والاحسن تبع النص وسنة الوتر في الركعتا الثلاث
وان اذ ان ينوي الاشارة والقربة من غير عرض للشفع والوتر
فهو حسن ايضا وافضل او فانهما بين الجهر والسر والاعاثة
التوحيد مرة واحدة المعوذتين في الشفع في الركعة الاولى مثل اعوذ
بربنا الملق في الثانية قبل اعوذ برب الناس وفي الثالثة قبل
احد كل واحد مرة واحدة التمس باربع ركعات من ثا فله الليل
وطلع الفرائض المحففة والقول في التحففة هنا ساعرة كذا في
النهار واما ركعتا الشفع فوقيتها قبل الفجر بعين ركعة
ويستد وقتها الى طلوع الفجر ويجوز فعلهما مع صلوة الليل
وسمى الدسائسين لانه صلى الله عليه واله كان يدسهما في
الليل في وقتا الفرائض وقت الظهر فطيلة من ذلك الى
ان يصير الليل مثل الشاخص والمصرحة يصير مثله الا فضل ان
اربعه اقسام للظهر وضعفها للعصر جميعا بين الاخبار وجعل
الشهران جميعا الله تعالى في هذين الوقتين وقتا للتحقق وما بعد
الطريق ما الشمس وقتا للطمع واكثر الاخبار وان دل على هذا
الا ان بعضها سريع في المشهور ايضا ففضيلة الجمع نقصية والاعاثة
التمام لغوارها اذ اصليت في اول وقتها انقضت ببضاعة نعية
تقول حفظتني حفظك واصليت في اخر وقتها انقضت
ظلمة مكدرتي تقول حفظتني حفظك في وقتها المومنين
المسلمين ما له من صبيح صلوة العصر قبل المومنين واما له قال
لا يكون له اهل ولا مال في الجنة قليل وما نصيبها قال يدعها

حتى تصغر أو تغيب اول وقت المغرب
من مقرر عامة الناس وتأخيرها الى ان هاب حمرة الفجر افضل وبه ورد
والآخر فضيلة ذهاب الشفق المغرب واجزا الى قبل نصف الليل
مقدار اربع ركعات للختار والى طلوع الفجر كذلك للضرط تأويل
فيها الاداء واول وقت العشاء اخر وقت المغرب وقتا للحضرة
الليل للختار والى طلوع الفجر للضرط وقت الضيق فضيلة من
طلوع الفجر المعترض الى ان يسفر واجزاء الى طلوع الشمس ومن ترك
من الوقت ركعة فقد اركب الصلوة تأويلها الاداء لا غير
من كان مشغولا الذي منه بصلوة واجبة جازله صلى
التامة على كراهة وان مشغولا الذي منه بصلوة اجازة فان كان
له وقت معين جازله التثقل في غيره بلا اراهة والا فالحكم
السابق بل ان سبق واشد حيث ان في حقوق الناس نصيبا
فاما من جهة الشرع وفي وقت مشغل رتبة يجوز له الوضوء
قبل الوقت لكن بشرط ان يكون قاصدا وما على فعل شيء
منها ولو ركعتين لان يكون تمهيدا لقصد الوضوء الصلوة
لم يرد خلل ومنها فان الوضوء انما يجب عند وقت الصلوة لها
لا قبله نعم لا قبله لو صلى صلوة الليل بوضوء جازله صلوة
الفريضة بد اجزاء بل كل وضوء يقع الاستباحة الصلوة
ولو كانت تلك الصلوة نفلا كتعبية المسجد وقضاء من صلوة
الليل جازله استباحة الصلوة الواجبة ولو ازاها الوضوء قبل
الوقت ونذر صلوة ركعتين وفوضا لا سببا حتميا جازا فيها
الدخول بالصلوة بعد دخول وقتها بل ذلك الوضوء
لا يجوز الدخول في الصلوة بغيره دخل الوقت مع استباحة
العلم باتفاق المؤرخين الثقات وبلا حصة الشافعي ونحوه

ومما يوم

وفي يوم الغيم يبقى التأخير الى تحقيق دخوله بل قال موهوبه ابن
وهو لا يخرج من قوة ولو دخل في الصلوة ظاهرا دخول الوقت فظهر
عدم دخوله فان وقت الصلوة كلها قبله كانت باطلا وان
وهو متلبس بها قبل التسليم صححت والا فلا ومن صلى قبل
الوقت جازا هذا وناسيا بطلت صلوته وقال الصادق
تبيان زوال الشمس ان تأخذ عودا طوله ذراع واربع اصابع
فتجعل اربع اصابع في الارض فاذا انقضى الفصل حتى يبلغ غاية
شمزاد فقد زالت الشمس وفتح ابواب السماء ونحوها لا يباح
الحوايج العظام وامام يوم الغيم فربما انما عن الصادق قال
لد رجل من اصحابنا انه دنا استسبه علينا الوقت في يوم غيم
فقال تعرف هذه الطيور التي يكون عندكم بالعراق يقال لها
الذيوك فقال نعم فقال اذا ارتفعت اصواتها وتجاوت
ذلك فصل وروي الحسن بن الحسن عنه عليه السلام انه
قال في مؤذن فاذا كان يوم غيم لم اعرها الوقت فقال اذا صاح
الذيوك فلا تدا اصوات ولا فقد زالت الشمس ودخل وقت
الصلوة وقد عمل الصدوق قدس سره بهذا العلامة وهو جاز
وعاد كونا من التأخير الى التحق بدخول الوقت اجود
في وقت القضا يجب المبادرة الى القضا فورا لاحتمال اضرار
المنية في كل ساعة بل لم يرضى المرتضى قدس سره الا بالكل سد
الزمن والنوم المحقق للبدن وان لا يسافر سفرنا فيه وبالغ
في التضييق بكل مبلغ وعربت القرايت في القضا الا قال فالاول
فلو بشر في قضا صلوة ثم ذكر ثالثة ساقضا عليها عدل
بالنية اليها ما دام وقت الدوام باقيا والا انتم ما شرع فيها

والى القبلة ثم عشي ويقر فاذا اراد ان يركع حول وجهه الى القبلة
 وركع وسجد ثم شبي اقول ويكفي في الركوع والسجود والاشارة الى القبلة
 الايمان ولكن ما تضمنته الرواية افضل القبلة هي الجهة
 لا عين لكعبه فاهل العراق وهو من عبادان الى فوق موصل
 بمرجنتين تقريبا وعرضا من حلوان الى المقادس سيد يستقبلون
 جهة الركن الذي فيه الحجر وعلامتهم ما قال اصحابنا جعل الحجر
 خلف المنكب الايمن والشمس عند ذوالها على طرف الحاجبين
 والمغرب والمشرق على اليدين والبيان ولكن التحقيق يقتضي انشاها
 بينهما فان العلامة الاولى يقتضي انشاها في الجنوب والمغرب
 وباقي العلامات يقتضي استقبالهم نقطة الجنوب والموافق
 لاهل المدينة وقال اهل التحقيق من فقهاءنا ان العراق على تمام
 ثلاثه طرف المشرق كالحجر والاهوان وما والاها وطرف المغرب
 كموصل وما والاها ووسط بغداد والمشهدين على مشرقهما
 افضل الجهات فالعلامة الاولى انما تنطبق انطباقا تاما على الكعبة
 واما اهل الطرف الشرقي فيحتاجون الى زيادة انحراف نحو المغرب شيئا
 اجدد يحل محل هذه الايمن واما الواردة في الحديث من العلامات
 فان اوله ومحمد بن مسلم عن ابيها عليها السلام قال سئلت
 عن القبلة قال ضع الجدي في قفاك وصل وفي رواية اخرى قال جلد
 لاسنادك ان ان تكون في السفر ولا اعتديا الى القبلة بالليل
 فقال تعرف الكوكب الذي يقال له الجدي قلت نعم قال بعد
 على يمينك واذ كنت في طريق الحج فاجعله بين كتفيك ولوحثت
 في النصيحة هؤلاء الخبيرين والتوكيف بينهما وبين ما ذكرنا من العلامات
 هو لا تشاع في امر القبلة فقد روي ان سالي بن المشرق والمغرب
 لا القبلة

سنة

مسند

والى القبلة السابعة بعد الفراق واما الشريف من الغائبين
 فان كانت واحدة فمدحها على الجاهل وان كانت اكثر فمدح الجاهل عليها
 وان اراد نقد في الغوايب المتعذر به عليها مع صفات الوقت لها
 ايضا واما القول في الغائبين فيجب حمل قضائهما ويجوز ان يجمع
 ما فات منه في الشيف الى الشفاء كما ورد في الخبر ويستفاد
 التوافق من كذا ان قامت باسقاط الدنيا وان قامت برحمتها فلهذا
 بالعدد والافات منه في بعض المواضع لا يعرف عدد هذا لكثرة ما
 كثيرا لا يعرف عدد قضائه لكثرة ما يكون قد سئل مثل ما سئل
 واما المريد على قضائه التوافق في كل وقتين بل قد
 يتسع ما له في كل ربع وكما ان لم يقدر هذا القبلة النفاذ
 وحده لصلوة الليل وذكر اصحابنا كراهة صلاة فاعله للبر
 لما سب بعد صلوة المغرب وعند طلوع الشمس وعند قيامها بعد
 صلوة العصر وعند غروب الشمس عليه صلواتها من الاخبار
 بلها ومن غير توقف الصديق في هذا الحكم من اسلم وهو حجة لا مكان
 حل تلك الاخبار على التيق فان من مشهور الجمهور
 يجب استقبال القبلة مع الاسكان في جميع العرايض واما التوافق
 فالاستقبال فيها مستحب ويجوز الى غير القبلة احتيازا سقرا
 وحضرا ما نشأ وراكبا لما رواه حماد في الصحيح عن ابي الحسن وله
 في الرجل يصلي المأثلة وهو على راسه في الاستعداد قال لا بأس بقدر
 عبد الرحمن بن الحاج عن ابي الحسن عليه السلام ويستحب الاستقبال بالبكرة
 الا حراما مستند وروي ابن عماد في الصحيح عن ابي عبد الله قال
 لا بأس بان يصلي الرجل صلوة الليل في السفر وهو يسير ولا بأس
 ان فاته صلوة الليل ان يقضيها بالثهار وهو شبي روي

قبله وعلى هذا استدفع المناقاة السابقة وتكون جميع المناقاة
 مناقات لكل العراق كما لا يخفى ^{من فقد العلم والظن}
 في امر القبلة اجزا وسلا واحدة الى ابي محمد في القول فائتيا قولنا
 فتم ربه الله قال انما نزلت في قبلة المتخير وما اشتهر من اصحابنا
 من ان مكان كذا لك يعني الى اربع جهات فالظاهر حمل على الاستحباب
 ولو تيقن الوقت صلى ما امكن ومن صلى بطن القبلة فظهر ان الخطأ
 فانه كان مستدبرها اتجاه مطلقا وان كان الى جنبها وشمالها اعلاه
 ان كان الوقت باقيا وان كان قد خرج فلا اعادة وان كان خارجا فليس
 له بعد مطلقا والقول بعدم الاعادة في القبور الاولى انا نخرج
 قوي واذا صلى فلا يلتفت بوجهه لاروي انه يحول الله وجهه
 وجه حار وروي ان العبد اذا التفت في صلاته فاما الله عز وجل
 فقال عبدا الى من التفت التفت الى من هو خير ان من تفرقت ثلثة
 مرات صرف الله عنه ظره فلم ينظر اليه بعد ذلك ابدا
 في لباسه المصلي لا يجوز الصلوة في المنيا اذا اتخذت من شعرا لا
 يوصل الى وجهه ولو كان من ثوبا كان لا يوصل الى وجهه فلو كان ثوبا
 من شعر غيره فقد قطع جماعة من اصحاب بالنع منه نصرا على روي
 المحدث ان قال كتبت اليه يسقط على مؤب الوبر والشعر ما لا يوصل الى
 من غير تقصير ولا ضرر فكتب لا يجوز الصلوة فيه والاصح الجواز
 لصحبة علي بن ريان وحمل ذلك على الكراهة والاحتياط التام يقضي
 احتنا بدبل احتساب جميع الفضلات ما لا يوصل الى وجهه كما لو كان في الثوب
 خصوصا لغير الميت فان في بعض الاخبار نضر عما يتجسس له لكنها
 محمولة على الاستعداد وبعض الاحتياط مثلك في الصلوة في الثوب
 المستحجم بالغرض لا انها فضلات حيوان غير ما كحل اللحم لكان
 من الاجزاء

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

من الاجزاء المطلقة التقييد بما اذا كان له نفس مسأله والا
 فيشكل الحكم في دم القبل والبراغيث مع جواز الصلوة في اجزاء
 واما الخنز فلا اشكال في جواز الصلوة في جلده ووبره واما
 الاشكال في ان الموجود في هذا الزمان هل هو ذلك الخنز الذي
 حكم الشارع بطهارته ام لا والظاهر انه هو بعينه وفي صحبة
 ابن النجاشي تفسيره بكلمة الماء وهو في العراق كثير الا ان اعتبار
 شأه بما انه نوع اخر ويجوز الصلوة في السحاب مع مذكرة
 والاخر استعرا لمطلقا ولا يجوز في الغالب والا واثب
 روي في الحيوان محمول على النقطة في الخنز لا يجوز لغير
 الخنز للرجال ولا تلبس للصبيان ولا يجوز الصلوة في الحبال
 بل ولا للنساء كما قال الصدوق في لغز الليل واقام ما لا يتم
 فيه الصلوة منفردا كالنكاح ونحوها فالاول احتنا به لصحبة محمد
 عيد الخبز قال كتبت الى ابي محمد اسئله هل يصل في ثلثه وساج
 مكث لا تمل الصلوة في حجر محض وهذا حديث يعومر بنتا اول
 الكوفة واللبية والحيط الذي يجعل في الثياب العجينة والا
 في الدين يقتضي احتنا هذه كلها ولقد حصل الصدوق
 قدس سره قوله ولا يجوز الصلوة في نكة راسها من ابرص واقا
 اقترانه والركوب عليه فقد سئل بعضهم وصحبه عن رجل يمشي
 صويحة في جواز ولا مند ولا عنها ولو كان الخنز من جوارح
 قتل في الحائط او كثر وقدره بعضهم بالعشر ما لم يكن ذلك
 الحائط مستويا كاجتاحت بصدق على الثوب انه ابريس محض
 بما رت الصلوة فيه والقرح حكم حكم الخنز مطلقا بحسب
 في الشاذ ان يكون سائرا للفرق بين القبل والذبح وواجب الجوز

وابن البراج ستر ما بين السرة الى الركبة وخبر يحمل على الفضيلة
 واما المرأة فكل موشح يجب ستره عند الوضوء والكعبين والقفازين
 ظاهرهما وباطنهما والستر من المرأة عورت يجب ستره ولا تنظر ^{الستر}
 بانكشاف العورت في ثياب الصلوة من غير عمل المصلي نعم يجب ستر
 الى السرة يجب ان يكون ذهابا للرجال ولا خافرا واما الذكور لاساق
 له كما تستدل بمضمون الشين وكسر الميم والتعليل المستدل قال لا يمنع
 هذا الصلوة فيه وتكره الصلوة في الثياب السود بعد العشاء
 والنحت والكساوتنا كذا المراه في القطفة السوداء القوائد لا
 فيها نأجاسا بل الناز وكذا يكره الصلوة في ثوب شديد الخمر
 والصفرة والا فضل لا يضر ويكره المعان والاسل سواء في ذلك
 شال النعوان وغيره وكذا يكره في ثوب الشعر وفي ثوب واحد
 للرجال غير جاك ساعد ثلوصك اللون والجم كذا الصلوة غير جاك
 فيه ويكره الترمش فوق الثياب وهو خال انما تحت اليد الخ
 والقفا وعلى المسك الاسير كما يفعل الخمر واما شد الازاد والمندرا
 فوق الثوب فغير مكره ويكره استعمال الضا وفسخ الروايد بان
 تدخل الثوب من تحت جثا حاك فيجعل على منكب واحد وكذا
 الصلوة في حمامة لا تنك لها الما بوا ابن جهور في كتابه
 انه صلى الله عليه واله قال من صلى ولم يستره فاسأله ما
 لاد والله فلا يلوم الا نفسه ويكره استسحاب الحديد بالرضا
 كراهة مغلظة الا ان يكون في خلاف او مشورتا بشار وكذا
 خاتم الحديد وعلى في الرواية بانه لما سواهل النار واليمن والش
 وقد ورد في بعض الروايات نجاسة وهي حوائط على الاستعداد
 والاستكاف منه اجابا لا انه مما نفع به البلوى والتكليف

اجتنابه

اجتنابه فيه الضرر والخرج المنفيين شرعا وذكر اكثر الاصحاب كراهة
 الصلوة في قبا شديد وحرية بعضهم ولم يضره معنى
 وفسر بعض المتأخرين بان المراد شدا ان كما يفعله الاغنياء
 ان المراد التحريم فوق الما روي عنه صلى الله واله انه قال لا يصلي
 اسدكم وهو مخصر وتكره في ثوب يسيهم صاحبها بالنجاسات وقيل
 له صوت وحرمة القاضي من المراج وليستحب الشرو والنعيم
 لما روي ان صلوة ركعة بكل واحد منهما مقدر باربع ركعات
 بغيرها ويكره الصلوة الى النكاح بالمشقة اذا كانت نجاسة القبل
 الا ان تغطى وكذا يكره الصلوة الى الذراهم السوداء المشقة ولا بأس
 بها اذا كانت خفيفة وكذا الكراهة لو كانت محمولة معد في الصلوة
 ويكره سيدا لثياب حالة الصلوة وهو ان يلقى طرف الثياب من الخ
 ولا يرد احداهما على الكتف الاخر في مكان التصلي وقد ينظر
 الاصحاب رضوان الله عليهم ان لا يكون مقصوبا استنباط
 الى الدليل العقلية واذ اسلمت المرأة اسام الرجل الى الخ
 فالاول ان يكون بينهما حائل وبعد عشرة اذرع ووجه بعضهم
 فالاول هو الاقوى واذ اناخرت عنه ولو بسقط اليد
 فلا كراهة وبشرط طهارتها في موضع الجبهة من النجاسة مطلقا
 وغيرها من الاعضاء من نجاسة متعديتها والاصحط خلق المكان
 كله من مطلق النجاسة ويكره الصلوة في الخوام وهو البيت المشتمل
 على البناء الذي يدخل اليه بعد التحريم انا المسح فالظاهر عدم
 كراهة الصلوة فيه وكذا يكره الصلوة في بيت يبال فيه وفيه
 انا يبال فيه وفيه صوت وفيه كلب لعدم دخول المرأة مكة
 الى مكة فلا يكون موضع الرحمة ويكره الصلوة في مجاري الماء وان

امر السيل وكذا غير القبول الا ان يكون بعد عتقها بمقدار عشر
 اذرع متكل الجواشيه ويكون قبل ويكفي العتق ونحوها وانما مشيئة
 بليم السلام فيجوز جعلها قبل ولا اعتبار بالبعد والخطايل ويكره
 في البيوت المعدلة لا يفرار المتارك كالحجر والطبخ وفي الصحيح عن علي بن
 جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال لا يصل الرجل حتى قبلته
 كما روي عن زيد بن ثابت ان بصل بن ربيع بن بديه بجره مشبه قال نعم كان
 فيها نار فلا يصل حتى يمتد بها عن قبلته ومن الرجل يصل ويؤيد
 فتدبل معلق فيه فانه لا امانه بحيا له قال اذا ارتفع كان لا يصل
 بحيا له والتمس في هذه الرواية محمول على الكراهة وهو الصلح محمول على
 التحريم وطريق الاحتياط واضح ويكره في مراسير الخيل والبغال والحمير
 وتحريم الصلح من الصلوة في هذه المراسع شاذ والكراهة
 المأثورة من واحد وباب مفتح قال اذا جاء الصلح ايضا ولا يتحقق
 ما ذكره في صحيح الترمذي ان يتجنب في قبلته يستأجره من ان يمشي
 رسول الله صلى الله عليه واله يمشي عليه فانه يجعل العتق بين يديه اذا صلى
 وقال لا يقع الصلح مسمى كلب ولا حمار ولا امرأه ولا كراهة استشرى
 فان كان بين يديه عدو رزق رزاقه فادفع من الارض فقد استشرى
 ان النبي وضع فلسه وصلى اليها
 في الاذان والاقامة
 وفيها من الغسل ما لا يحصى قال العبادي عليه السلام اذا اذنت
 واقمت صلى خلفك صفان من الملائكة واذا اقامت صلى خلفك
 صفان من الملائكة وهذا الصف ما بين الشرق والمغرب وقال ابو
 يعقوب من صوته ويشهد له كل شئ سمعه وقد وردت في الصلاة
 في الصلوة مضمومة المقرب والصحيح مثنى ان ابن ابي عمير في الصلاة
 فيها والاولى ان يقصد بها القرينة والامتنان من غير قصد الجواب
 في التتميد

والندب فانك قد تحققت ان فساد القرينة كاف في سائر النيات
 ولايت كدان في حق المرأة واذا اراد قضاء صلوة واحدة اذن لها ان
 وصلوات كثيرة اذن للملازمة واقام للمواظبة في تكفي الاقامة وهذا
 بل هو الاول واما اذان العصر يوم الجمعة فقد ذهب جماعة
 من اصحابنا الى بدعة لقوله لا اذان الثالث يوم الجمعة
 بدعة وعما شهد ان المراد بالاذان الثالث الا اذان الثاني للجمعة
 لان النبي شرع للصلوة اذانا واقامة فالزيادة ثالث وتجي
 انه غير بعيد بل المراد بالاذان الثالث ما اخرجه الثالث في خلا
 وذلك انه لما ظهر من الطمع على المسلمين والتصرف في بيت
 المال وحده مع اقاربه تغرت الناس عنه فلم يحضروا كثيرهم
 جمعة ولا جمعة ولا عيد وبعثنا اظهر بعضهم العذر ومن
 حضور الجمعة بعد سماع الاذان لانه يقع في المسجد ومن
 حضوره قبلت العبد بالحواسج والاشتغال فامتنان يحضرون العبد
 وقد سما على صلوة العبد ووصلوة الجمعة باحترام اذان اخر على
 الزوال الذي هو منزله حتى يسجد كل اهل البلد نحوها الشاذ
 قول في الوقت ويؤيد ما ذكرناه من رواة الجمهور في محله
 عن الشايب بن زيد قال كان لندا اذا اسعد الامام على عهد
 رسول الله صلى الله عليه واله فمرفقا كان زمزم من كثير الناس فراء
 المشاء الثالث على الزور وهو بان في السوى رواه في الحاشية
 وغير الرازي في التفسير الكبير والزمخشري واللبشاي في تفسيرها
 وكذا شيخنا الطبرسي وحج فما تقدم من قوله الاذان الثالث
 يوم الجمعة بل عتق ظاهر المعنى غير محتاج لذلك التكليف
 وفي اذان العصر يوم الجمعة على مشروعيته واستحبابه واذا

صلواتی مسجد جماعة ولو بتفرقوا و رقیل اخرون صلوا بشر اذا ن
 ولا اقامة استغفار ما مؤکدا ^{سند} قال المودن يجوز ان يكونه ^{متمم}
 غير بالغ و يلغى ان يكون عدلا بصيرا بالافاقات لرجوع روف ^{الاعذار}
 اليه و نامس الاذان والاقامة يستحب له الرجوع اليهما و استأناف
 الصلوة ما لم يركع ولا يجوز اخذ الاخرى على الاذان لقوله عليه
 و السلام يا علي اذا صلحت فصل صلوة اضعف من خلفك
 ولا تتخذ من مؤذنا ياخذ على اذانه اجرا نعم يجوز اعطاء ولا
 من وقف المسجد لانه من جملة مصالح المسجد و الاصل عدم الاعتدال
 والافتاء بان اخذ الاجر و استحباب الوقف على امر فصولها و الدعاء
 في الاذان و الاصرار في الاقامة و استحباب رفع الصوت بها في المنزل
 و في الزاوية اكثر الولد و يذهب الامر الى ترك الكلام غافلا بها
 و قد روينا ان اذ قال المؤذن قد قامت الصلوة حرره الكلام ^{مقدم}
 الامام و نحوه و قد حملت الحجة ثانيا على جعلها التحصيل و تركها على الكراهية
 و الا ولى عدم الكلام الا بما يتعلق بالصلوة و استحباب سماع الاذان
 ان يحكى جميع فصوله و روي عن ابي عبد الله انه قال من سمع اذان المؤذن
 يقول اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله فقال مصدقا
 و طالبا للاجر و اما اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله كفى
 بها عن ابي و محمد و اعين بها من قر و شهد فان له من الاجر عند ربك ^{مقدم}
 و شهد و عدد من قر و شهد ^{سند} بكرة الشريكان لم يعتقد
 و يجوز ان اعتقد بها و هو قولهم مكان من على خير العمل الصلوة ^{مقدم}
 و اول استدراج لها هو الخليفة الثاني و له سببان ظاهر و باق
 اما الاول فما اشهر نقله و رواية مزادة كان يقول ان الناس
 اذا سمعوا الصلوة خضع من جميع الاممال تركوا الجمادات و الحج و اتقبلوا عليها
 فلهذا

لهذا امر بترك ذلك الفصل وان يقال موضع ما نيب الغافل
 عن عقله و اما الثاني فادناه الصدوق قدس سره في كتاب
 العلل و ما سئل ان الخليفة الثاني قد سمع من النبي ان قول المؤذن
 من على خير العمل المراد بها و لا يده امر المؤمنين التي هي شرط في قبول الصلوة
 فكان المؤذن يقول قبلوا على شرط قبول الصلوة فادان بمحال
 لترك هذا الفصل فظهر للناس السبب الاول و هذا ليس باوّل
 فادان سررت في الاسلام لما استغاض في اخبار زمانه انما
 نزلا و بعد اربع و ربع في مدح علي و اهلبيت و قد حذفه بمح
 و حرره القرآن تحريفا بئنا و لكنا امرنا في هذا الامصار بقرائة
 هذا القرآن و العمل باحكامه حتى تظهر و ولهم عليهم السلام و هو
 الان مخزون مع سائر الكتب السماوية و الملائكة النبوية عند
 صاحب الزمان عليه افضل الصلوات و المحبة من الصدوق
 و المرتضى و الشيخ الطبرسي و صواب الله عليهم كيف قالوا ان ما يروى
 رفق المصحف هو المترجم من غير حذف و يتبدل مع ان الاخبار
 الواردة في هذا الباب تزيد على التي حديث ما بين جميع و حسن
 و موثق و محتمل لكن الغارة اذا وقعت اشترك فيها الغريب و الصدوق
 في تفسيره يحتاج اليه من فصولها اما قوله الله البر
 فقد ورد تفسيره عن الامام ١٢ انما كبر من ان يوصف لا ان معناه
 الكبر من كل شيء لانه ليس شيء كبير في جنب عظمته حتى يكون
 الكبر من ذلك الكبر و من في الفصول الثلاثة اسم فعل بمعنى اقبل
 على الفلاح اقبل الى ما يوجب الفلاح و هو التجا من فاعله
 و استحباب الفصل بينهما مركبتين و لو من فاعلهما و يصدقوا في كلا
 او يجمع و يحيز قوله الحمد لله و روي في المغرب السكنة و قال

من جلس قدامه ان المذهب والافعال كما يقتضيه بدس في سبيلها
 واما الفصل بالخطرة فهو من ادق الاخبار ولعلهم رضوان الله عليهم
 اطلعوا عليه فيشوق من غير الاصول الاربعين ^{فاما في قوله}
 والافعال فيشوق تلك الصلوة سفارنا للتكبر الامرام وسورنا
 ان يقولوا حتى فرغوا من الوجوه فربما المنة هذا هو الذي ذكره
 جماعة من الاصحاب ومهمات بعضها من هذا من التنية التي قبلها
 خبر من العمل ودعي فقط ان سدا والخلوة في الجنان والسيران عليها من التنية
 عبارة عن القصد اليك الفعل العزمي من الاغرام وقد يكون العزم
 من الصلوة الرضا والسعد وقد يكون طلب المتزلة والقدر في الدنيا
 وقد يكون طلب الشرائع التي هي من العقاب وقد يكون العزم
 هو كونه اهلا لها والتنية لهذا المعنى لا يستعملها الفاعل الا اذا وقع
 فعله ففعل وسهوا وليس هو في كل ولو كان غنا علة لا سيرة فكانت
 برأب التكليف لا يطابق ولذا قرأ الاخبار والواردة من علمهم
 السلام على من التنية مع انها من اركان الصلوة فادرا من عباد
 عن القصد الى ذلك الفعل على وجه الاختلاف ولا ينافي فيه التمسك بالامر
 او الحرب من العقاب كما ذهب اليه اكثر الاصحاب بل يحتمل عدم
 الذب ببناء فيها ابا ونحوه من الاغرام انما طرد ويدل على ما قلنا
 قد لا تصار في نوم عبيد الله طلبا للشرب وتلك عبادة القهار
 وقوم سدا والله من العقاب فتلك عبادة العبيد وقوم سدا
 لكونها مثل تلك عبادة الاحرار وهي افضل من فائدة مزج في ان
 الا وليتين لها افضل ونحن نعرف ان هذا التمسك افضل لكونه
 وحدها فانه مرتبة اعلى من مرتبة الامثال ولو اخرجنا المحرم الصلوة
 بان لم عند الله مرتبة لا تزيد بعد العبادة ولا تنقص وان

وعلينا

وعلى من العذاب المتوعد على تركها وجعل عذاب اختيار البنا
 ما صمنا شهر رمضان في مواجر اخر ولا قام احد الى صلوة الليل
 في شدة البرد ولا بدلت الا سوال والنفوس في الحج والجهاد
 من له جزوة من الاضاف يشهد بحقيقة هذا الكلام وانما
 هذا لان ما ذكره ومن سفارنا التنية لتكبيره حال من الحقيقة
 لان ذلك القصد لا ينفك عن الفاعل وبعضهم وقع التماس
 في الموشواس والظلم لضم ان التنية تلك لا لفاضة حتى قصدوا
 اغرام الحروف من غارجهما وربما غمضوا عينيهم وضربوا
 الصلوات بالافعال وشتموا ونحووا التنية ولما رتبا التكبير
 وهذا وسواس شيطاني غاذنا امله وانما كويسه بل المتلفظ
 بتلك لا لفاضة داخل تحت قوله اذا قال المؤذن قدما ^{بصلوة}
 فقد خرج الكلام وقد حرمنا هذا المقام في شرحنا على الصحاح
 في مقام الاشتقاق عند قوله وانت به يفتي الى احسن النيات
 في تكبيرة الاحرام وهي ركن في الصلوة وظاهر الاخبار
 اتفاق على السبع والاصحاب رضوان الله عليهم خبروا في جعل
 ابتهاجا تكبيرة الاحرام ويستحب الادعية فيها وانما ذكرها
 ولا كان جازا ايضا ودعي في فضيلتها عن النبي لما كان ليلة
 المعراج كثر في كل سبحة تكبيرة الى درجات فربما ما لو كانت محسنة
 لكافيت تلك المسافة وينبغي ان يفان برفع يديه التكبير ويقيم
 ما شتموا به واكثر الناس لا يفعلون هذا مع انه سدا لولا الاخبار
 الصحيحة وحدها الى شجرة الله عليه فلا يرفع يده فوق راسه
 في القيام وهو ركن في الصلوة يا جعلا الفضل منه

بالركوع ويشترط فيه الاستقرار نعم واليه من الضاء في الرجل
يكون في السجدة فربما سببه جباله هل يجوز لدان بقاءها فقال
ان كان بينه وبينها سطوة والحد فليطأ وليقبلها والا فلا وقد
سئل عن الرجل يرى الحبة والعقرب وهو يصلي قال يقبلها وهو
يحجز من كل السجدة قائما فليطأ لما امكن منها وان كان في الركوع
وحدا في تحذير الجرح من القيام يرجع اليه لانه بصيرة على نفسه
واذا اعجز عن التعود اضطلع على الايمن ثم على الايسر فيستلقي
على قفاه والمصطفى والمستلقي يومئذ للركوع والسجود رؤوسهما
فان لم يكن فيها عتق من تعضا الا انه في السجود ان يدك لا يما
بالواحد اذا امكن رفع ما يسجد عليه كان مقدما على الايمن
قطعا ويشترط ان يكون مستديرا في قفاه كالأعاشات الى الجذ
والاجتهاد فخذ من الحاربي عرشا نه وعظم برهانه ولذا امر
بان يثا طاراه الذي هو ارفع المضامته وان يتشبع بقلبه
فستجوارحه وتخشع قال وقد راف مصليا بعيت لمساونا
هذا الوضع فليد تخشعت جوارحه فان الزعنة حكمة الراعي
ولم يدارد في الدنيا اللهم اسلم الراعي والرعية وهذا القلب
والجوارح في القراءة وهي من افعال الصلوة الواجبة ويستحب
لدان بطر الشيطان عند قتل القراءة بالاستعاذة وهو يقول
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وفيها من الفضل ما لا يحصى بل يجب
بعض اصحابه وجوبها استنادا الى امر القراءة في قوله عرشا
واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله والعمل على الاستحباب لم يرد
بجمع الدلائل ويقتضي براءة القراءة لورود الامر به من غير عارض
ولا يقتصر

ولا يقتصر على تحريك اللسان فان الناس في القراءة على ثلاثة اقسام
الاول من تحريك اللسان ولا يندبر قلبه لها وهذا من الخاسرين ^{ثاني}
يقوله تعالى الا يستدبرون القرآن ام على قلوبها قفا لها الثاني من تحريك
لسانه وقلبه يتبع اللسان فيسمع ويعلم منه كما انه يسمع من غير هذا
درجة اصحاب اليقين من يسبق قلبه في المعلة والا فله حجة اللسان عليه
فيتمه وهذا راحة القلب في الفرق بين المرتبة بين الانا
معالم القلب في الدرجة الثانية ومتعلقة منه في هذه الدرجة ^{ثالث}
لدان يجهر بلسان الله الرحمن الرحيم فيكون صلواته فقدره من قوله
الثالث انه قال ملائكة المؤمنين خمس صلوة احدى وخمسين رزاقا
الا ربعين والشخص في العيون في تعبير الجبين والجم بسم الله الرحمن الرحيم
واما قراءة السورة بعد الحمد في القراءة فالتذيي يقتضيه الجمع
بين الاحبار وهو القول باستحبابها وحسن منه فصد القرية
على ما عرفت غير مرة وبكرة القرآن بين السورتين وازيد وانقص
بل تكبر والاية وبعضها القبول اصلاح مكره ايضا ^{رابع}
بالحمد والسورة في الثلاث والاضافات في الباقي وناسبها والجاه
بها بعد وصلواته صحيحة وهذا امران متغايران حقيقة واما
الى العرف العام وقول بعضهم ان قل الجهر اكثر الاضافات مستدفع
بالاخبار الصحيحة الدالة على انشاءها فلا يجتمعان في صلاة احدى
ويستحب سؤال الرخصة والاستعاذة من النفث عند ايتيها بالشك
عقب الفا تحة والسورة بعد وقتر ويجوز قول امين الذي يقرأ
الجهر وتقبل الصلوة عندنا اجابا وبكرة تكرر السورة الواحد
في الصلوة لا التوحيد فان علينا قولها في بعض اسفار فيقول صل
وشكوه الى النبي فقال له لم فعلت هذا فقال لا في سمعت منك

ان قراءة سورة التوحيد مرة بعد ل مرات ثلث قرأها القراء
 وقرأها من بعد ل ثلثه وقرأها ثلثا بعد ل ثواب كل قرأ
 فقرة التوحيد لثلاث وان فرق بينها وبين القدر الحسن فيقرأ في الاصل
 بعد الحمد القدور وفي القاسية التوحيد والثناء عكس وكلاهما
 قدور وفي جميع الاطهار وروى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نعم بشارتون وهل ينال حديق الفاضلة ولا اسم يوم القيمة
 وكان يصلي المغرب فقرأها الله احد وان اجاب من قوله والاذن لو ان
 الارض وكان يصلي العشاء اخر فقرأها يصلي الظهر والعصر يجوز من القرآن
 والضحى والفرج سورتان الاسود واحدة وكذا الفيل والافان نعم يجوز
 الجمع بينهما في الصلوة ليعمل الصادق واما وجوب السجدة بينهما فلا
 ينبغي الشك فيه ذهب كثير من اصحابنا وجوب القصد بالسجدة
 الى سورة معينة فلو قصر سورة وسجل لها الحمد والثناء السجدة
 ونحن لم نضيق الحكمين لعدم الدليل ولكن الامور ولو بسجل وقرأها
 قصدا الى سورة فالأصح الاخر والعدل من سورة الى آخره جائزا لم
 يبلغ الثلثين عندنا والنصف على المشهور الا الحمد والتوحيد فلا يجزئ
 العدد وانما سئلنا الا الى الجمعتين في الحمد فظهرها فيجوز العدد
 منها وان تجاوز النصف والمصلي بالخيار وفي الثالثة والرابعة
 من الحمد والتوحيد الا رجح استحبنا بالتسبيح بعد من مذبح
 الجمهور وبسلا منته من خلاف في وجوب الحمد بالتسبيح او تحريمه
 على تقدير قرأ الحمد والتسبيح الحمد ما سجد ان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مرة واحدة والا فلي من هذا من القولين ان يقرأ
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر واستغفر الله ثلاثا
 ليكون المجموع خمس عشرة تسبيحا وهو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله

ولا بد من تسبيح
 سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله
 والله اكبر

الا الله

منه

الا الله والله اكبر ثلاثا فلو تفتل له على مستند نعم عموم بعض
 تناوله فلا تصور فيه في الركوع ينبغي الشك له لوروده
 في الروايات الصحيحة قاصدا لها القريبة والامتنان لا الوجوب
 او الاستحباب والواجب فيه الامتنان الى ان يطلع اطارا لاسماء
 الركبتين وروى الزيات في الصحيح من ابن جعفر انه قال اذا ركعت
 في ركعتك بين قدميك تجعل يديك قدس وتكون يديك
 من ركعتيك وتضع يديك اليمنى قبل اليسرى بربع باطراف اصابعك
 عشرين الركبة وخرج اصابعك اذا وضعتها على ركعتيك فان وصلت
 اطراف اصابعك الى ركعتيك اجزأ ذلك واحسب الى ان تمكن كف يدك
 من ركعتيك فتجعل اصابعك في بين الركبة وتخرج يديك اقامه صديك
 وسد عنك ولكن نظرنا الى ما بين قدميك وهذا مسجحا بالافان
 سورة رسولنا طرافا لاسماء الركبتين وقد قيل لعل ما بين
 من عنقك في الركوع فقال معنا وامنيت بك ولو ضربت عنقك
 ويصلي للراكي استحضار هذا المعنى في قلبه وبحسب الطائفة
 فيه مقدار الذكر بل ذهب الشيخ في قاضي ركعتيهما وبحسب من
 الراس من بعد بعدل قائما وليكن يسرا ولو اتخفى لثنا ولذا لا يجزئ
 معصا او لمخوضك في غير وقت الركوع ولا يضر في صلوة ركعتك
 فقل لا اله الا الله وهو سبحان ربنا العظيم وحجده مرة واحدة
 او سبحان الله ثلاثا وروى البخاري قال قلت لابي بصيرا عني
 هذا الركوع والسجود فقال تقول سبحان ربنا العظيم وحجده ثلاثا
 في الركوع وسبحان ربنا الاعلى وحجده ثلاثا في السجود فمن نقص
 واحد نقصت صلواته ومن نقص اثنين نقصت ثلث صلواته
 ومن لم يتبع فلا صلوة له وبطاهر اخذ ابو الصلاح قاصدا لثنا

علامت تيجان وعلم الخطر تسيحه واحدا ويقول بعد رفع راسه
سمع الله من حمد المجد لله رب العالمين اهل الجود والكرم
والعظمت وور الفضل عن المصداق الله قال جعلت هذا خلقي
دعائيا معا فقال لي احمد لله ما ند له لا شيء احد يقبل الايدي اليك
يقول مع الله لمن حمد ولي بعض الاخبار ان قوله الحمد لله والوالي
وهو حمد الله حق الحمد لله والعلة المذكورة ويستحب ان يرفع
يد يمين تحت شبايه ولما التكبيرة ارفع راسه عن الركوع وهو غير تكبيرة
الحمد لله فقد انقضا استا با يومه وصاحب الفخر وصاحب
المن عار وابن مسكان مريخا زهيد والعرايا لا تخلو من قوة وان
مشهور بين الاصحاب ويستحب للذم المذكر وهو مائة
وراء في الصحيح وهو ربك ركعت ولك اسلمت وبك انت
وعليك تركت وانت ربك ضلعك سمع وبصر وشعر وبشر
وحكي ودمي ونحي وعظامي وما اخلقته قد ما في غير شكوك
ولا مستكبر ولا مستهين ان ربنا العظيم وعده ثلاث مرات
في التوبة وهو اعظم مراتب التضرع لله سبحانه وكل ما كان فيه
الظهار الملائكة اكثر يكون الشجر عليه اواب قال الشيخ في التزيين افضل
خصوصا الزيت الحسنية فانه قد روي ان الشجر عليها اجرف
الحب السبع بعن ان بسبب ثقل الصلوة ولا يضعها ما يمنع غيرها
وروي من رسول الله انه قال ان الله خلق سبعة املاك قيل
ان يخلق السموات فجعل مكل سما ملكا فوجلتها بعظمته وجعل
على كل باب من ابواب السموات ملكا فاما في كتب الحفظه من العبد
من حين يصبح الى حين يمسي لم يرفع الحنطة بعلمه ولد نور كنوز
الشمس حتى اذا بلغ سما الدنيا فركب وكثر فيقول مقول وامر

هذا العمل

بهذا العمل وجه صاحبنا ملك الغيبة فواغنا مبالا ادع عليه بما
الى غير امره بذلك ربي قال في حق الحنطة من العدد ومعها صاحب
تمن به وتركه وكثر حتى يبلغ الغاية فيقول الملك الذي في السماء
الثانية قفوا واخرى بهذا العمل وجه صاحبنا اما بعد اغرض اليها
ادع عليه بما وذلك الى غيري قال في تصعد الحنطة بعلم العبد يستجيب
بصدقه وصلوة فتعجب به الحنطة وتجاوزه الى السماء الثالثة
فيقول الملك قفوا واخرى بهذا العمل وجه صاحبنا وظهرنا صاحب
الكبرياء عمل وكثر على الثاني في صاحب امره ربي ان ادع عليه بما وذلك
الى غيري قال في تصعد الحنطة بعلم العبد يظهر كالكواكب الدرية في السماء
لله روي بالصحيح فيقول الملك قفوا واخرى بهذا العمل وجه صاحبنا
وطبنا انا ملك العبد ان كان يعجز بنفسه وان عمل واجل نفسه
العمل من ربي لا ادع عليه بما وذلك الى غيري قال في تصعد الحنطة
بعلم العبد ان العبد من المرفوعة لا يعلمها من ربه ملك السماء الخامسة
بالجوار والصدقه ما بين الصلواتين ولذلك العبد اسوء كقولهم
فيقول الملك قفوا انا ملك الحمد افرى بهذا العمل وجه صاحبنا
واصلوه على ما نقه انه كان يحسد من يتعلم ويعمل الله بطلا عنه
واذا رأى لا مد نصلا في العمل والعبادة صدقه ووقع فيه
يخجل على ما نقه وبلغه علمه قال في تصعد الحنطة بعلم العبد
تجا وذلك السماء السادسة فيقول الملك قفوا انا صاحب الحق
اخرى بهذا العمل وجه صاحبنا واخبروا عبيدي ان صاحبنا
لا يرحم شيئا اذا اصاب عبيد من عبيد الله ومنه ما لا حرق
او ضرب في الدنيا امتت به امره وشان لا ادع عليه بما وذلك
قال في تصعد الحنطة بعلم العبد بفضله واجتهاده وادع

ولدموت لا تريد وضوء كضوء البرق وسعة ثلاثة ايام من الدنيا
فترجمه الى ملك السما السابعة فيقول الملائكة قفوا واحذروا بهذا
العل وجه صاحب اما ملك السما السابعة فكل من لم يزل يذبح نفسه
ايادى وفقد عند الموت وذكروا الى الناس وصيغ الملائكة انهم
يقولون لا ابع عنا ايها وزنا الى خير ما لم يكن الله خالصا قلوبهم
ونفسهم العظيمة فعل العبد قبيحا به من صلوة وركعة وسجدة
ومحبة وعمر وخلق حسن وصيت وذكور كثير تشبه ملائكة السموات
وملائكة السبع بجوارحهم فيطوبوا في كل ما هم يقومون به
يدبر سبحانه فيشركه ولا يعمل به ماء فيقول الله عظمته عمل
عبد فان قبيح ما في نفسه لم يزل له العمل عليه ليعتبر
فيقول الملائكة عليه امينك وامنقنا والحمد لله طويل ويثوبك
على اننا جعلنا لك من الشرايب اقل قليل وفي الحديث انه تم له
الحوصل ما يدري اراخرتك وجعلنا لك طيبا قال لا يا رب انما
اني فليس البلاء طهر القلب ويطهر الظاهر فلو اراد الله ان يهلك
الكل اذ اسيرت الى عقرت خديك بالتراب وسجل على الحصى
معنى السجدة الاولى والرفع منها والسجدة الثانية والرفع منها
فقال معناه منها خلقناكم ومنها نعبدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى
فالسجدة الاولى اشار الى ان الله خلقنا في التراب والرفع اشار
الى جنة عدن ورفع رؤوسنا قليلا لاجل المجد القيام وقد
استقلنا مرة اخرى ذلك فان الدنيا قد مشهوها عليهم السلام
بعيت قد اخطت سقفة الدار الى الله يعني لا لا تخافوا ومن وضع
راسه فوق لا تخافوا سقفة السقف واما السجدة الثانية
فهي اشار الى ما زلنا عند الموت وهي تلك الارض التي قد

سجدوا فيها

سجدة

سجدوا والرفع اشار الى بعثنا امين في القيا من بين الصغرى والكبرى
السجدة الثانية وكن فلو نسي احدكم ان يتقبل الصلوة ويجب
التسجود على سبعة اعظم واما لا تف فينبغي ايضا الى ما يصح
التسجود عليه لقوله لا تخزي صلوة ولا يصيبك لا تف ما يصيب
الحيين ولو وضعه على المشط والوجه او نحوها كفي في تاديبه
الشدة وان مجلس تعقب السجدة الثانية مطمئنا وهي جلسة الاستراحة
التي اوجبه الله المشرقة قد من سره واما الجلوس مطمئنا بين السجدة
فلا خلاف في وجوبه ويستحب وضع يده على ركبتيه انما جلوس
للتسجود وان اراد القيام عكس ويجوز ان يسجد على الارض او ما
غيره اذا كحل والمجلسوس وعلى الارض ان الناس يجلسون على ما يظلمون
ويجلسون على السجدة والحاج الكائن قد شابهوا الكفار في سجودهم
لاصنامهم واما ما يذكر في بعض الممالك من انهم لا يقسمون
لغيرهم ايها وما يوقل في حاله دون حاله سجودا عليه حاله
عدم الكلمة واما ارض الصخرة والنور وسبحه الحسين بعد الخ
بالنار وقالوا سجودا عليها وبكر اقر اش الذراعين بل حج
لها واضعها لهما بين الركبتين والوجه واضعها لهما على الارض
وان سجد ووضع راسه عليها تحت شيا به ما زلنا به لکن خلا
الا فضل ويجب سواة السجدة والموقف نعم لو كان السجدة
الحق واخفض مقدارا اربع اصابع وهو مقدار اللبنة الشرعية
حار ويلتزم سواة جميع الاعضاء مكانا ولو وضع وجهه
على موضع من موضع يديه كما قد كان بالحجازيين وقد ورد
على المستوي بين ان سجدة من غير رفع وكيفية الاصول في
الافعال بين السجدة الثانية وهو ان يسجد بصدور قدسية

ويجسروا عقب ومن في حبيته وما يبا مستغفره حفر جفيرة
ويعمل الدما ميلة في المحبرة فان قدرا وفتره على احد الجديين
مخبر بليها واما لا فعلى الزفر والاشجار سبحان والاعلى ومجدا
مرق واصدق والسلاط فضل بل دجا قبل بوجوهها وسبحا المذكور
الاعلى بقوله اللهم لك سجدت وبك امنت ولك اسلمت وعليك
توكلت وانت ربى سجد وجهي للذي خلقه وشق سمه وبصره
والحدوده رب العالمين تبارك الله احسن الخالقين ويستحب
التكبر في الشجر وفي الشجر الاول وسلاطمة الشايد بعد
الرفع منها ويقوم ثالا بحول الله وقوته اقوم واقعد واج
واسجد واستجب فكلين الحجة لم يحصل الشرة قال على ان لا كره
للرجل ان يوفى بجهته جليا ليس فيها امر الشجر في الشجر
الغريبة وهي واجبة في حتم الشجر ونزول والتمم واقرأ واستن
في احد عشر موضع يجب على القاري والسمع اجازة واما السامع
فلا يتركها احتياطا ويلبغى الظهار واستقبال القبلة لا يجوبها
والذكر فيها ما روي في محجة العذراء وهو سجدت لك بقدر
ودقا لا مستكفرا عن عبادتك ولا مستكبرا ولا مستغفرا لانا
عبدك لا دليل خائف سجد وجوبها على القور ولو تركها في
فيها مخرج كرها واذا دفع راسه كبر مستحبا في السجد
الشكر واستحبا لما ثابت عند تجدد النعم ودفع النقم بل عند
ذكر النعمة السابقة قال الصادق اذا ذكرت نعمة الله عليك
وكنت في موضع لا يراك احد قالصق خدك بالارض ولا تكن
في ملا من الناس فضع يدك على اسفل بطنك واخر ظهرك
ولكن مواضعا لله فان ذلك اصيب الى ويرى ان ذلك يخر
وجده

مسألة

مسألة

وحده في اسفل بطنك واستحبا بما بعد الصلوة من كذا قال
الصادق في سجدة الشكر واجبة على كل مسلم متى بها صلواته ويخبر
بما ريك ونجها ملائكة منك وان العبد اذا صلى ثم سجد سجدة
الشكر فتح الرب نعم الحجاب بين العبد والملائكة فيقول يا ملائكة
انظروا الى عبدك الذي فرضي واتجر عهدي ثم سجد شكر على ما اتعت
به عليه ملائكة ما ذاك فيقول الملائكة يا رب رحمتك فيقول الرب
تبارك ونعم ثم ما فيقول الملائكة ما رب جنتك فيقول الرب ثم
ما فيقول الملائكة يا ربنا كفاية منهم فيقول الرب نعم ثم ما فيقول
يعني ثمن من اجرا الملائكة فيقول الله نعم ثم ما فيقول الملائكة
يا ربنا لا علم لنا فيقول الله اشكروا اذكا شكركم واميل بليهم بفضل
داريه وحججه ووعا ان قول من سجد لله شكر اعلى لما قال لا تنفون
ان ربنا يريدون ثمن هذا القبلة وتدارك الله ان نبات على
فراش لا عبا تا الى القار فقال على في سلامتك قال نعم فقال على
لله دقة الذي جعل نفسي هذا الرسول وسجد شكر انقلد انما صعد
ومع هذا انكر العاصدة سجدة الشكر وطلعا وكان وجدا لتركها
شعار الروافض كما عثرنا به في غير موضع في كيقيا لها
مستندة بحسب تعدد ما ورد فيها من الروايات فمنها ما روي
عن الصادق انه قال لا سجد العبد فقال يا رب حتى ينقطع غضب
قال له الرب عز وجل لييك ما حاجتك ومنها ما روي عن عبد الله
جندب قال سئلت ابا الحسن الباقري عما اقول في سجدة الشكر
فقد اختلف اصحابنا فيه فقال قل وانت ساجد لله اني اشهد
الدعاء والكيفية ومنها ما روي ان ابنك ما يجزى بها ان يقول
شكر الله ثلاثا ومنها ما روي عنه انه كان يقول في سجدة الشكر

بصوت حزين ودعوة بحجة عبيدك ربي المصطفى ولو شئت
 وعزيتك الغرضي وعبيدك سحره ولو شئت وعزيتك لا كنه
 وعبيدك بسو ولو شئت وعزيتك لا سكتني وعبيدك
 بسحره ولو شئت وعزيتك لك عشتي وعبيدك برحلي ولو شئت
 وعزيتك لجد عشتي وعبيدك بفرح ولو شئت وعزيتك لعشتي
 وعبيدك بحج جوارحي التي اتممت بها على وليس هذا مني ان يقول العفو
 العفو القصة ثم يلحق هذه الابن ويقول كنه من صوت عزيتك المير
 يذني عشتي سحره وقلت نفسي عشتي ذني فانه لا يعجز الذنوب عشتي ولا يور
 ثم يلحق هذه الابن بالابن ويقول لك عزيتك ابراهيم من اساء وانزلت واسكان
 والعزيتك بسحره ان يفر من ذراعيه ويلحق صدره ويظهر بالابن عشتي
 وكذا ربه بها وبه يفتق قد كنه من صوت عزيتك من اساء هم المير والسحر
 ان يمسح بك على موضع سجود ثم يقرأ على وجهه من طيات هذه الابن وعلى
 عبيدك التي حاش هذه الابن وعلى عبيدك التي حاش هذه الابن ويقول
 عبيدك الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي لا اله الا هو
 عبيدك الرحمن ثلاثا في القنوت وقد ورد في الاخرى في حكم
 الكتاب بقوله وهو موافق ما سبقين ولذا ذهب بعض قدامنا الى ان
 وهو قنوت واقتضاهما يقال بعد كل استغفار واذا استند في سجدة تلاوة
 بعد الركوع استغيا يا واذا نسي في الصلوة فبعد الفراغ منها والابعد
 في التشهد والتسليم واقل ما يخرج في التشهد هو تشهد
 الا لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 اللهم صل على محمد والمحمد وما زاد على هذا مستحب فاما التسليم فالتسليم
 استغيا بها ومع هذا فالاستغيا لا يقتضي قصد الغفران فبذلك لا حمل
 احاديثا لا استغيا على التوبة وما قيل من انه واجب خارج عن الصلوة

منه

فتقوى واكثر الا خبار منطبقه عليه فهو على التقديرين خارج عن الصلوة
 لقوله في عدة اخبار اذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 فقد انقطعت الصلوة ثم ليقول التسليم والعبادة المخرجة من الصلوة
 هي السلام عليكم ورحمة الله وبركاته لا السلام علينا فبذلك لا ولم
 تعدد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقصد الغفران يخرج
 من خلاف من وجبها وجعلها هي المخرجة ولما قوله من بعد من مسعوه
 على الناس صلواتهم بقوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 فقال القصد من قدس سره في الفقيه يعني به التشهد الاول وهو تشهد
 لتواتر الاخبار برحمان لا شان بها في التسليم فحي ان لم يكن واجبه فلا
 من الاستغيا باما قوله فقد انقطعت الصلوة فعناء انها تمت
 بقرينة قوله ثم ليقول التسليم واما قصد الخروج من الصلوة فاللجب قال
 عنه نعم اذا قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقد خرج من الصلوة
 فخرج من الصلوة الا السلام اذا سلم مستحب لا الاشارة بصيغة
 الميم فاما سدا الملاك والانبيا والصالحين والمؤمنين وانا المأمون
 فان كان على يساره احد منهم مرتين بالسلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 مرة عن يمينه مثل مصححة وجهه الميم فاصدا المزمع على امام وبصيغة
 وحيدة الميم فاصدا المحفوظة والانبيا والصالحين وان لم يكن
 على يساره احد سلم واحدة وقصد الجميع والمأمون كافي في تعدد التسليم
 على النبيين غير مشروط على وجود احد بل يستحب مطلقا والمخير يسير بالله
 ومنزعه عبيدك بميمته فلا يخرج وجهه عن الصلوة فاما سدا ما قصد الامام
 سوى قصد المأمونين وتفضيل هذه الجملة ما رواه الصدوق قدس سره
 في كتاب العمل عن الفضل قال سئلت ابا عبد الله لاي علة فيسلم
 على النبيين ولا يسلم على الابرار قال لان الملك الموكل يكتب الحسنات

على اليقين والذي يكتب النيات على اللسان والصلوة حسنة لا تقبل
 نيات قلت قلوا بقاى السلام عليك والملائكة على اليقين واحد
 ولكن بقاى السلام عليك قال يكون قد سلم عليك وعلى من على النيات
 ومفضل صاحب اليقين بالآية البقرة قلت قلوا لا يكون إلا بآية التهنيت
 بالوجه كله ولكن كان بالآية لمن يصلي وحده وبالعين لمن يصلي مع غيره
 قال لا أن مقعدا للملكين من إيمانهم على التهنيتين فصاحب اليقين على التهنيت
 الايمن ونسبوا الصلوة عليه اليقين سلمونه في صحيفة قلت قلوا سلموا
 المأموم فلا قال تكون واحدة ود على الامام وتكون خطبة وعلى ملكه
 وتكون الثانية على من على حسنة والمؤمنين الموكلين به وتكون الثالثة
 على من على يسارة والملائكة الموكلين به ومن لم يكن على يسار احد لم يسلم
 على يساره الا ان يكون بينه وبين الملائكة وبينه وبين المصلين معه خلقا فلما
 فسلموا على يسار قلت فسلموا الامام على من رفع قال ملائكة والامامة
 يقول الملائكة كتبنا سلاما صلوات مما فعلوها ويقول من خلف
 سلموا واسم من عذاب الله وفي هذا حديث الشريفة فلو ان سلموا
 وتيسهات عزيزة وقد استدل كغيره على كون الصلوة ذاتي الغاية والصلوة
 ولا تصرف عنها وبعضها بخلاف النيات لكن وجهه في تحصيله
 وحاصلها ان الصلوة لما كانت عبادة عن الناس وحضورهم ايقنه
 عز وجل قال لا تصرف منها لان التسليم تحية من غاب ثم حضر وابتعد
 لم يغيب في صلوة عن نفسه عن الناس بل يكون معهم في جد بين نفسه
 منهم بل حاضر معهم فسلموا حال من معناه وهذا المعنى وان لم يصح
 به في اختيار الكتب وبما ظهر من اطوار الائمة عليهم السلام في عبادتهم
 يستحب للمصلي ان يشغل نظره في قيامه الى موضع سجوده وفي قنوته الى
 بالحق كعبه وفي ركوعه الى ما بين رجليه وان تحضر ميثبه في هذه الحالة

حسنا

حسنا ايتملوه وود في سجدة سجدة سجدة الى طرفه واما
 يدا فلا بحث بها في تحية وتحمده ونحوها لما قيد من تصديق الاشارة
 على الصلوة بل يكرها حال قيامه بسد العين على تحية وفي القنوت تلقا
 وجهه وفي الركوع على ركبتيه وفي السجود ما بين وجهه وركبتيه والمراء
 في كل الاحكام مثل الرجل وتفرغ عنه فقام واه وراى قال لما قامت
 المرأة في الصلوة جمعت بين قدميها ولا تغرق بين يديها وتضم يديها الى صدرها
 فكانت يديها فاذا ركعت وضعت يديها فوق ركبتيها على فخذيها الثلاث
 بنظرة لا كثيرا ثم ترفع عن يديها فاذا جلست فعلت اليدين ليس يقعد كما
 يقعد الرجل واذا سقطت للسجود بدأت بالقبود الركبتين قبل اليدين
 ثم تسجد لأخيه بالارض فاذا كانت في جلوسها شئت تحذف يداها وتضع
 ركبتيها في الارض فاذا نهضت تسلمت تسلا لا ترفع عن يديها ولا
 ويحسب التسلي حتما سابعه في جميع الافعال الصلوة الا في حال الركوع
 فانه يستحب ان يقرأ بقرتها ويقوم عن الركبة بها

عقيب الصلوة للدعاء ومشر بعض الامامية بالدعاء عقيب الصلوة
 ولو ياخذ الجالس في صفوفه وفي اخيه واما الى الاول وفي سجدة
 ابن عباس ان فضله اكثر من فضل تلاوة القرآن وعن الصادق قال
 الدعاء بعد الصلاة افضل من الصلاة تنفلا وعن الصادق ان
 التعقيب بلغ في طلب الرزق من القرب في البلاد وقال المذاهب في
 المكتوبة افضل من الدعاء وهو القطع كفضل المكتوبة على التطوع
 وقد ورد في الامامية في قوله نعم فاذا قرئت فانصب والى ذلك
 ما رغب يعني اذا قرئت من الصلوة المكتوبة فانصب الى ذلك
 في الدعاء واستحب اليه في المسئلة يعطيك اذا ورد تعبيره وافضل
 تسبح الزهراء قال الصادق تسبح طهر الزهراء في كل يوم وموكل

فانما يستحب

أحب إلى من صاموا ألف ركعة في كل يوم وقال سبحان الله ما عبدا لله بشئ
من التعب هذا أفضل من تسبيح أو طهر ولو كان من أفضل لنجد رسول الله
واسم التسمية لما روي عن أسير المؤمنين أنه قال لم يزل من بني سعد
إلا أحدكم مني وعن فاطمة أنها كانت عندي فاستفتت بالقرية
حتى أتت صدرها ولحمت بالرجاء حتى جعلت يداها وكعبتي البيت حتى
أعبرت ثيابها وأوقدت تحت القدر حتى دكنت ثيابها فاصابها من ذلك
حر شديد فظلت لها الواثنية يا ك فسالته فاد ما يكفين حرها
فبهد من هذا العمل فالتفتي فوجدت عندها أحدا فاستفتت
فعلم رسول الله عليه السلام أنها كانت بحاجة ففعل عليا وعن في ثيابها
فقال السلام عليكم فسكنتا فاستخينا لمطنا فخر قال السلام عليكم
فخشبنا أن لم نرد عليه أن يهرق وقد كان يفعل ذلك فأنان له
والأخرى فظلت على السلام يا رسول الله أرسل قد حل وجلس
عنده وأومنا فقال يا فاطمة ما كانت حاجتك مني فحدثتني
أن لو حجبته أن يقوم فخرت رأسي وقلت فاد ذلك أخيرا رسول الله
أنها استفتت بالقرية حتى أتت صدرها وجرثا رجاء حتى جعلت يداها
وكعبتي البيت حتى أعبرت ثيابها وأوقدت تحت القدر حتى دكنت
ثيابها فظلت لها الواثنية يا ك فسالته فاد ما يكفين حرها
فبهد من هذا العمل قال أفلا ملكتما ما هو خير ليكما من هذا فاذأ أحدكما
منا سكا فكبرا ربحا وثلاثين تكبير وسجدا ثلاثين وثلاثين وأحد الظلما
وثلاثين فخرجه فاطمة رأسها فقالت رضيت عن الله وعن رسوله
فالرادي قوله وسجدا لله وللترتيب وبذل على استسباب التسمية
الأخذ في المنام أيقظ وليد في التعقيب بالتكبير ثلاثا فاعاد بك
منها إلى أن يسه واضعها له في كل مرة على فخره ويستحب أن يكون سجدة
تعقيب

تعقيبها اسئل الله الجنة واستجير به من النار وإن يز وجني من الجود
العين لا الجنة والنار وهو العين تحضر وقت الصلوة فاسئل
الجنة قالت الجنة يا رب قد طلبت منك فمبني له والنار تقول
يا رب قد استجيتك مني فاجرة وكذا هو العين وإن لم يفعل رعت
عليه بعكس الدعاء له وينبغي أن يشغل بالتعقيب بعد الصلوة
إلى طلوع الشمس لا ينام في ذلك الوقت فقد روي أنها مستوم
الرق ويصغر الموت ويغنيه ويغير وهو يوم كل مستوم أن الله
يقسم الأرزاق ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وأياك وتلك
النومة وكان المن والسلوى ينزل على من أسرا بين ما بين طلوع
إلى طلوع الشمس فمن نام تلك الساعة لم ينزل تعقبه فكان إذا أتته
فلا يرى تعقبه أحتاج إلى السؤال والطلب وقال النوم على الجنة
أوجد نوم الأتقاء على تعقبهم لمناجات الرب ونوم المؤمنين
على أيانهم ونوم الكفار على أيانهم ونوم الشياطين على أيانهم
وقال من رآنيوه نالها على وجهه فانهوه في مناداته
الصلوة وقولها يقطعها الحديث عدا وهو وقول الشيخ
قدس الله روحه ما أن من أحدث ما يوجب الوضوء سهوا
مظهور حتى وهذا القول وإن دل عليه أكثر الأئمة إلا أنه خلاف
الاحتياط والأولى البناء والاستيناف جمع بين النهي عن إبطال
العمل وبين ملازمة الاحتياط وأما التكبير وهو وضع اليدين
على الشمال الذي يفعله الجمهور فانه فعله معتقدا أنه مشروع
إبطال الصلوة والأول ما وأول من اخترعه طيفة الثاني
وسببنا من الأساسات على المسلمين على الجوش السالكين
في بلاد الجهم سبوا منهم الأولاد والذاري فلما اتوا بهم قد

سئل

بين يديه صفوا ايديهم ووضعوا ايديهم على قلوبهم ورعاية للا راب
المصادر قد يفهم فاستحسن الطليعة المشارة وقال ينبغي لنا ان نمنع مثل
هذا اذا وقعنا بين يدي ربنا في الصلوة فحزبت سننهم بعد ما نظرنا
دليل هذه السنة وما خلد لها وكل آتاء بالذبح فيه يوضح
الفعل الكثير قاطع اجماعا وانما الخلاف في تحقيق معناه قد ذهب بعضهم
الى ان هذا الجسد منه لان رفع اليد وضعها وحركة الجسد بافعال
كثيره عليه الصلوة الصحيحة احرز من الكبريتا لاجتماعه مع الله وقد وردت
البيان قبل عقربا في الصلوة وامر بقتل الاسود في الصلوة الغيبة والعقرب
والنار بين يديه وكان يحمل اصابته بقتل العاص وكان يضعها اذا
سجد ويرفعها اذا قام وقد انما الحسنى في اول شيخا كبيرا عصاه بعد ان انحنى
لنأوله وروي جواز التضييق للراة عند اعادة العاجية وحسب الرضا في
ورع الغير بعبادة طلبا لا قبالة وفيه الجارية اليد ورفع القلنسوة
من الارض ووضعها على الراس والتفتيح لبس من عنده فيشرب اليه ونحوه
في الاضداد كثير مع صدق الكثرة لغة عليه وعرفا ايضا في بعض ما تقدم فتنزل
الحكمة ونحوها ويحسد في اعتبارا ما هو بالكثر الشريعة وهو ما المحرم
صوت الصلوة فيكون مسئلا بعد وسجودا ولما الاكل والشرب لا مكان
ابتلاع ما بين الاسنان فلا ينبغي الربيب في جوارحه وان كان شربا كالابتلاع
لقمة ونحوها حتى علم نفسه بالكثر عليه في الابتغال وعدده وروي سعيد
الاخرج عن المصادر في الشرب في رعا الوضوء الخاف فمادة الشرب وهو
وهو يري ان الصيام ينسحق فيلوطعين وذلك ما ويشترط في البكاء
الكان لا سر له شيئا كان مسئلا للصلوة وان لم يكن بعد صوت وان كان
لذكر لينة فتوايلا يحصى فمن النبي انه يبيح بكاء ومعدن الف سبت في الجملة
ومثل الصلوة في حق الرجل يقبأ في الصلوة الغيبة حتى يسكن قال

وقد بين

سنة

فرق عين وانه وقال اذا كان ذلك فادكوف عنده وروى ما
شن الاول كليل ووزن الالبكا من خشية الله عز وجل فان
القطر عنده تطوى بجوار من النيران ولوان يا كبا بك في امة لم يحوا
او كل عين يا كبر يوم القيمة الا ثلاثة اعين عين بكت من خشية الله
وعين غضبت عن عارم الله وعين باشت ساهرة في سبيل الله
من جلة قواطع الصلوة واعظمها الرضا وقد مر عليه
في القران والسنة قال الله ثم قول للمصلين الذين هم من صلواتهم
ساحون الذين يراون ويمنعون لما حوت وقال انما النار
واهلها يحون من اهل الرضا فقبل يا رسول الله وكيف تع النار
قال من حر النار التي يعذبون بها وقال ما من عبد استخيرا فذ
الايام حتى يظهر الله له خيرا وما من عبد غير شرا امتد بها الايام
حتى يظهر له شرا وقال دخل المسجد رجلا من احد قاعا يد والآخر
فاسق فخرقا من المسجد والفاسق صديق والعايد فاسق وذلك
انه يدخل العايد مدلا بعبادته فدخل بها فيكون فكرته في ذلك
ويكون فكره الفاسق في التذم على نفسه واستغفر الله عز وجل لما
من الذنوب وقال النبي قال الله ثم لداود ومبرأ المؤمنين وانذرت
الصديقين قال كيف بشر المؤمنين وانذرت الصديقين قال يا داود
بشر المؤمنين انما قبل التوبة واعضوا من الذنوب وانذرت الصديقين
الا يجهلوا بما عاينهم فانه ليس عبد يحب بالحسنات ما لا يهلك الله
انما الرضا يجي على وجوه بعضها حتى وبعضها حتى وهو انواع الاط
ان يتبدل الصلوة مثلا على الاطلاق من المحض فيدخل عليه بعدد
في الصلوة مجول لدر الشيطان ووصلوا تلك صناعته في نظر الجليل
هذا الحاضر بعين الوفا والصدق فمعن صلواته لذل المعنى

الطاري النشأ ان يكون قدامه من هذا لا فقه في النفس
لكنه يشهد من هذا القول مقتضى ذلك وهو مقتضى والذبح
مقتضى يشأني به الناس فيكون ذلك مثل من الخالصة لان من سن
قد اخرجها وادخلها من اجل هذه القيمة وهذا ما يوجب للاخلاص
ايضا فانه كان حسن العباد فخير لا يفسد لغيره كونه لا يفسد
في الخلوة ولا يمكن ان يكون غير ارضاء من الله فانه يفسد في الخلوة فيكون
له طراب عليه المقاتلة ان يعلم ان قدامه بين العباد في الخلوة والملاحة
الربا فيفسده وبما وفيه من تلك المصلحة فيبقى في الربا او من حيث
لا يفسد صلوة في الخلوة ليجتنب في الملاحة الخلوة فيفسد الربا في الخلوة
والاخلاص كما قال لا يكل ايمان الصديق يكون الناس عند من يفسد
الاباء الربا مع ان يوجب المبدء وهو في الفسوة فيقول له الشيطان
تفكر في ملائمة ومن است واوقف بين يديه واستمع ان ينظر الى
قلبك وانت غافل عنه ففسد بذلك قلبه ويجمع جوارحه ظاناً
غير الاخلاص وهو من اراء الربا ايضاً فان مشيئة لو كان الخلق
الرجل لا مثله لكانت هذه الخطرة ملازمة في الخلوة لكانت لا
حضورها حاله حضور غيره وعلازمة الامتداد لا فقه ان يكون
هذا الخلق في الخلوة في الملاحة ولا يكون حضوره في سبب في ذلك الخلق
كما لا يكون حضوره في سبب فيه فانه لم يعرف بين مشيئة
والربا فهو يبعد عن الاخلاص وهذه المرتبة من الربا التي وردت
ايضا اثنى في قلبه من سبب الله في سبب الله في سبب الله
على الصنيع الصالح والملاحة ان يكونان في سبب الله في سبب الله
سنة من الملاحة في الملاحة في الملاحة في الملاحة في الملاحة
الخالص فان مدخل الشيطان على المعلق او سبب منها على الملاحة

الناسون

الخامس ان يكل العباد على الاخلاص لكن عرض له بعد المخرج منها
احبها لها فما يحصل له بعض الاعراض المحققة للربا بعد
من الشيطان لدائه فكل العباد الخالصة وكثيرها منه تعالى
في ديوان الخالصين ولا يقدح فيها ما يتجدد وانما ينضم اليها
بها من الخير الاجل خيرا غير عاجل فيحدث به ويظهره لذلك فهذا ايضا
مفسد للعمل نعم هو كذلك لم يتعلق به عرض آخر في اما الوارد
بذلك فتنشيط السامع وترغيبه في فعل الخير مع وثوقه بنفسه
فلا يخرج وقد روي هذا من سبب الربا قال لا يامن ان يتجدد اخلاق
اذا رجوت ان ينفعه وبجته واذا استلذت هل تمت اللبنة او صحت
فقدش بذلك ان كنت معلقه فقل رزق الله ذلك ولا نقل الا ان ذلك
كذلك واعلم ان الانسان اذا بالغ في حفظ نفسه من الربا دخل عليه الشيطان
من وجوه اخرى منها ان يترك العمل خوفا من ان يكون ربا شاملا
من جهة خدائهم فانه لما بعدل ربا الى الربا عند عجزه عن تفكير
عن العمل ايضا لذلك بل خوفا على الناس ان يقولوا انهم من بعض
به وهذا ايضا ربا لان ترك العمل خوفا من قولهم انهم من الربا
ومنها ان يقولوا ان ترك العمل لغير الناس بل خيرا وتشفيره
العباد الى الله الاغنياء والافقياء الذين اذا شهدوا الربا عرفوا
فان اعرف بين الناس لم يكن لك خط من هذا الوصف وهذا ايضا من
لانك اذا اخلصت العمل لله فاعلم ان تعرف به وتجعل مع الله
سجادة يقول عليك اخفا ولا وعلى اظهرك واياك ان يترك العمل
عند ذلك ومجول لك اذا كنت لا تترك العمل فان الله سيظهر عليك
واما اذا اظهرت فيمكن ان تقع في الربا وهذا من الربا ايضا لان اخفاك
كي يظهر عليك بين الناس هو عينه العمل لغير الناس وعليك ان

مرضيا منه نعم ان يظهر ان لا نظر لنا في رضا الناس واما الشرية
بالطاعات فمنته محمود ومنه مذموم فالجواب ان يكون من قصد الخفاء
الطاعة والاختلاس منه سبحانه وليست سنكسر العمل وانما نرى
فان وقت العمل واخرجك من رتبة البطالين ولم نسلح بالسوء وهذا
العمل اذا احتل بالاطاع الناس عليه فترجع من ذلك وانما سرور
يا طاهرهم نظر الى ما سبحانه هو الذي اطلقهم عليه واظهر لهم الجليل
نكرما عليهم وتفضلا واما المذموم فهو ان لا يزوج بها مستكبرا ولا
اليه ويظهر الناس عليه لقيام منزلة ذلك عنده ولجودك ويقرموا
بعضها هو انك ويقابلوك بالاحكام ويكون ذلك فانه ربا محض
والعمل واما الحب فهو استغناها بالعمل والابتهاج به والذل
به وان يراه العالم فسد ما ربه بسبب عن هذا الضمير وهذا
المملكات بل الشاغل للعمل من كفة الحسنات الى كفة السيئات وقال
وقال امير المؤمنين من صرته حسنة وبنائه سيئة فهو مؤمن
واكثر هذا التحقيق قد حقه مشجعا الشهيد الثاني قدس سره واما
لا يريد عليه التقادير التي لا ما واما انه يريد ما هو محقق
للقسمة وكذا الى البر والشمال على الامح والى ما بين ما ذكره
والكلام عدا سطر لها امين وحده بحر من فصا عدا والحق الواحد
القدال على معنى كنوع امرت في في ورجي من حكم الحكم المحرمين
واما التمسح فلا يمسح كلاهما العدة ولا عرفا وقد ورد التمسح بمجرده في الصلاة
للاشارة الى الغير واما القرينة وهي التمسح المستعمل على قصد التمسح
بعضه فموجب بطلان ايضا خلاف التمسح واقامه قص الشعر وهو جرم
في وسط الراس وطعن ولية فان منع من التمسح كان حراما قطعيا
والا كان مكرها على الامح واما الشاة فان لم يظهر منه كلاما كان

حسنا

حسنا ومنح الله طيبا بقوله ان ابل هي لا والله عليه
والسلام واجب في الصلوة ولكن يرد عليه بالمثل وروي جماعة عن
قال سالت عن الرجل يسلم عليه وهو في الصلوة قال يرد بقوله سلاما
عليك ولا يقول وعليك السلام وفي صحيح محمد بن سلو قال دخلت
على ابي جعفر وهو في الصلوة فقلت السلام عليك فقال السلام عليك
فقلت كيف أصبحت فقلت فلما انصرف قلت ابراهيم السلام وهو في الصلوة
قال نعم مثل ما قبل له فيلبي في التسليم هذا العبارتين المذكورتين
في هذين الخبرين واما صاحب الخبرين صاحب الخبرين والظاهر
تلبس من التحية الشرعية فلا يجب رده ولو قام بخبر من السلام سقط
عنه ولو ان به ما لا يمنع عدم بطلان الصلوة اليوم الدليل مع ان التلبس
ليس من كلام الانبياء بل هو من اصحابنا في التمسح بل هو مع
وجوبه فقد قيل بطلان الصلوة والامح سقطها مع ارتكاب ترك
الواجب والاولى اما هذا بقصد القرينة اذا عطف الرجل
الصلوة استحب له ان يحدا منه وكذا لو عطف الرواية الى جبر قال
تدبر لها سبع عشرة فاصلا منه واسلي على الحق واما في الصلوة
قال نعم وان كان بينك وبين صاحبك التمسح ولو عطف غير استحب
تسليمه وكيفية ما روى اسعيد بن خلف قال كان ابو جعفر اذا
عطف فقبل له برحمتك الله قال بغير الله فكم ورحمك وان اعطى
عنه انسان قال برحمتك الله وقال الصادق ان عطف ثم وضع
يده على مقبضه افقه ثم قال الحمد لله رب العالمين كثيرا كما طهره
وصلى الله على محمد وآله وسلم خرج من تحت الابرار اسفر الجاه
واكرم الذباب حتى تشرعت العرشين فخر الله له في يوم القيمة
واما السبب فيه فقد روي ان انسانا كثيرا ما يعثره نسيان الحمد

والله لو لم يمت فمعتل ذلك يا مريضة ثم ملكك يد ملجود ما فيزجر
 الرياح المتعقلة المفسدة للبدن متى خرج فاذا خرجت منه ساء
 هذا التصوت وهذا منه ثم وبذا وقد في الرغبات تأخرا علامية
 منية بدين المرض وعلاوة استخفافه المزاج أيضا ولكن لا
 عطاس لا ال بد فانه ملاه فام وروى الحكيم علا من هذا
 القول المقام لها لا تأخيرة تفاوت مثلها وروى ان الله نعم
 لما خلق بدن آدم وادام فيه الروح عطس قال له الله نعم ان يقر الله
 الله رب العالمين فقال الله نعم برحمتك الله يا آدم وهذا من قوله
 يا من سبحت رحمتي غضبه على ما في الآية لان اول كلام مخلوق
 مع آدم هو هذه الكلمة على الرعدة
 في باقي المخلوقة
 منها اسئلة المجمع وفي مشرو عنها في هذا الزمان خلاف عظيم من جهات
 ومجاها خصال احوال اهلها الوجوب التحريم بينها وبين الظهور وهو
 اكثر تاخر من الشئ القوي من سر وقيام خلاف في اشتراط النفس
 ولما بها التحريم واليه ذهب سلا وبن ادريس وظاهر المصنف في هذا
 البابا ومبانيه وثالثها الوجوب التحريم بشرط وجود المجهد الجامع لثلاثة
 الشئ والعدالة او شئ عليه سبحانه التحقق الشئ مع الله قبله وقيام
 من قال يجوزها ورابعها الوجوب العيني من غير اشتراط العفة وهو
 ظاهر الشئين رحمهما الله نعم في بعض كتبها والميدان لجماعة من
 المعاصرين وحاشاها الوجوب العيني بشرط الفقه وهو
 الفاضل في المختلف وبالحمد هذه السلسلة من المسائل المشككة
 والاصح ان يقدم اليها المجهدون الجامعون بين موقفي العلم
 والعلل المظنة انفسهم بعد انتهائهم المظنين الشرب من جميع الوجوه
 فانها منسب عظيم وعظام كريمة يلقى الجهر بها حتى لا اخفها
 للاخبار الزائدة

للاخبار الدالة عليه ومنها ما رواه عمران الحلبي في الصحيح قال سمعت
 ابا عبد الله وسئل عن الرجل يصل الجمعة أربع ركعات يجهر فيها بالقراءة
 قال نعم ومنها ما رواه ابن مسعود في الصحيح يقين ان عبد الله قال
 قال لنا صلوا في السفر صلاة الجمعة جماعة بغير خطبة واجهروا بالقراءة
 فقلت اني سكرت عليتها الجهر بها في السفر قالوا هم واجهروا بها ما رواه الحلبي
 في الحسن قال سئلت ابا عبد الله عن القراءة في الجمعة اذا صلتي وحكي
 اربعة اجهر بالقراءة قال نعم وان وجدك هذه الروايات ما يخالفها فقل
 المحل على التقية الثانية كالا يحق يوم الجمعة شرفا لا يام في يوم
 الذي يقدم فيه الفيا متان الصغرى والكبرى ولذا سمي يوم الجمعة
 فيه كما في يومه لان يوم مجموع للثلاث وروى ان من مات فيه اوف
 ليلته لم يعذب عذاب العير ولم يصفط منقطة الارض وقال ان
 المؤمن ليس له صلاة جل جلاله الحاجة فيؤخرها الى يوم الجمعة بالخصه
 وفي الحديث ان يوم الجمعة يومه بد بصوت رجل عليه ثوبان ايضا
 فيقف بين يدي الله نعم ويلب الشفاعة للعاملين فيه فيشفعهم
 وقال رسول الله ان الله يترك ملاك الى صلاه الدنيا كل ليلة في الثلث
 الاخر وليلة الجمعة في اول الليل فيبارك فيها من هل من سائر ايام عظيم
 من قال ان في عظيم هل من مستغفره غفر له يا طالب الخير قبل واطل
 الشراقرص لا يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر فاذا اطلع الفجر عاد الى محله
 المساء ويوم الجمعة هو ان يومه بد برحمته وقال الصادق ان الله ينادي
 كل ليلة جمعة من فوق عرشه من ادنى الليل الى اخره لا عبد مؤمن يدع
 لا عزته ورسالة قبل طلوع الفجر فاجيبه لا عبد مؤمن يتوب ان
 مرة مؤمن قبل طلوع الفجر فاجوب عليه لا عبد مؤمن قد قوت عليه

سنة

سنة

رزقه يسئل الزبارة في ذلك يوم بل للروح المعبر فاما بعد الا عبد محرم
 يسئل ان اطلق من حبسه فاحمل سريره الا عبد سرور مطلق ويسئل
 ان اخلد له بظلامته قال فابذل بناءه ويا حتى يقطع المعبر ويسئل عود
 مسلما باجعفر عن كونه الشمس فقال يا محمد ما اصغر جنتك وامضل
 مسللك وانك لا اهل للجواب ان الشمس اذا طلعت جدد بها سبعين
 الف ملئت بهيذان عند كل شعاع منها خبذة لا تزل من الخلاء كذا
 بلاب ورافع حتى اذا بلغت الجو وشارت الكواكبها ملك الشوطة
 ليطير فصار ما يلي الارض الى السماء وبلغ شعاعها عود العرش فتمت
 ذلك ما واصلت ملك سبحان الله واتخذ له ولا الداء لا الله ولهم
 الله الذي لم يجد صاحبه ولا ولد ولا وليك في الملك يوم
 يكن له ولي من الدال وكبره تكبر فقال له جعلت فقال انا فقط على هذا
 الكلام عند ذوال الشمس فقال ان نعم ما فقط كما نجا فقط على عبيدك
 فان ذال الشمس صار ملكا لك من وراها يستعمله في ذلك
 الجوال ان تغيب ويسئل عن الشمس كيف تركك كل يوم ولا يكون
 لها يوم الجمعة وكود قال لان الله عز وجل جعل يوم الجمعة شيق
 الايام قال لا يعبث بالمشركون في ذلك اليوم كحمت عند
 وفي خبر اخر قال كنت عند ابي عبد الله فمسله رجل فقال له
 قل ان الشمس ينقص ثم تركك الساعة قبل ان تزول فقال انما
 انزل اول انزول وحاصل المعنى في هذا ان الشمس سكونا وازوال
 في وقت الزوال لعذاب فاح الكفار بخلاف يوم الجمعة فان الله
 دفع العذاب عنهم وامن الضلال باسراع الحركة لينقض ذلك اليوم
 سريعا لتدارك هذا بهم وقد روي في معنى قوله لا نقاد والآيات

فيعاريك

شق

فيعاريك ان السبت اسم رسول الله ولا احد من المؤمنين ولا
 الحسن والحسين والثالث على ابن الحسين ومحمد بن علي ومعفر بن
 محمد والادبعاموسي بن جعفر وعلي بن موسى والحسين محمد بن
 وعلي بن محمد والحسن العسكري والجمعة صاحب الزمان عليه السلام
 لان الله سبحانه يجمع له الخلائق فلا نقاد لهم في الدنيا بعد ذلك
 في الارض في صلوة الجنائز وهي واجبة كغاية كل من بلغ
 سنين واما من لم يبلغها فاستحب عليه الصلوة فاذا ولد
 وان كان لا يعرفه كذا قال اكثر اصحاب وطى لها غير مستحبة
 على من لم يبلغ الست وان ما ادهم ذلك سبيله الجمل على التخيير
 ويدل عليه ما رواه الكليني في الصحيح عن زيات قال ما سألني
 فاحميه يومه ففعل وكفن ومشي معه ففعل عليه وطرح خمره
 مقام عليه اخر قام على قبره حتى فرغ منه ثم انصرف مع محبي
 ان لا مشي معه قال لا بد له ان يكون بجمل على مثل هذا وكان ابن
 سنان كان على يارب فيه فن ولا يصلي عليه ولكن الناس
 شيئا فمن نفع مثله قال قلت فمى تجب عليه الصلوة فقال
 اذا عقل الصلوة وكان ابن ست سنين وكان شيخنا المعاصر
 عليه الله تعالى يصلي على مثل هذا ولا يتي من الصلوة عليه
 وصفتها ان يكبر ويقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
 له اله واحد احد افر يا صيدا فتوما لم يتخذ في عز جلا لصاحبه
 ولا ولدا واشهد ان محمدا صلى الله عليه وآله عبده ورسوله واولي
 بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون ثم يكبر
 اللهم صل على محمد وال محمد وبارك على محمد وال محمد وترحم على محمد

والجهد كما سلبت ورحمت وترحمته على ابراهيم والى ابراهيم انك
 حميد مجيد وصلى على جميع الانبياء والمرسلين ثم بكبر ويقول
 اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات اغفر
 لهم والاموات وتابع اللهم بيننا وبينهم بالخيرات انك مجيب
 الدعوات انك تعلم كل شئ فندبر ثم بكبر ويقول اللهم ان هذا عبدك وابن
 عبدك وامنا مستكثرون بك وانت خير مول به اللهم انما اعطاك
 عند الاخيرة وانت اعلم به منّا اللهم ان كان محسننا قريبا منك
 وانك انت مستأفنا ومن مستأفنا اللهم عندنا وصبر مع من كان
 بخلافه من الامم الظالمين واغفلت على عبدي في الغياب وارحمه
 رحمتك يا ارحم الراحمين ثم بكبر وشعر وان كان طفلا قال يقول
 اللهم اجعل له ابويه ولنا سلفا ورفقا واجرا والغربة المستقرة على القلوب
 ليصلح لهم ما يحتاجون اليه كما روينا عن من تقدم فاما يكون ثوابه افضل
 من عشرين ولما يلقون بعدة وكلهم يركبون الخيل ويجاهدون مع الحق
 ورواها عن ثوري ولد له امة فبكي عليه كثيرا فقال لا والله ثم ولد له امة
 ما كان يستغنى عنك قال ملا الا ارض ذهبيا قال لا والله ثم ولد له امة
 بدل له ملا الا ارض نواها واما ما اللهم في الآخرة فتدبر وفي من الضارفة
 انك اذا ماتت تظفر من طغاة المؤمنين ثمانية مائة من شجرة التمرات
 ولا ارض الا ان تملأ ان تملأ ان قد مات فان كان مات والباء واحد
 او بعض اهليته من المؤمنين دفع ينفذوا ولا يقع الا في طرفة بصره
 متى تقدم ابواه او احداهما او بعض اهليته تدفع اليه وفي رواية
 ثالثة اخرى من الصادق قال لا تفتنه بغير يدفع الى ابراهيم وسائر اهل الطائفة
 ينفذونهم بشجرة الجنة لما اختلفت كاخلاف البقرة فصر من ذنوبه
 كان يوم القيمة البسوا وطبوا واحد والى يا نعم فهم ملوك في الجنة

واما انما

واقفا اطفالا للمشركين فتدبر ويروي عن ابي جعفر قال ان كان يوم القيمة
 اخرج الله عز وجل على سبعة على الطفل يعني طفل المشركين والذين
 مات بين النبيين والشيخ الكبير الذي ادرك النبي وهو لا يعقل ولا
 المجنون الذي لا يعقل ولا صم ولا بكمل واحد يخرج الله عز وجل
 عليه قال فيبعث الله عز وجل اليهم رسولا فيخرجهم لهم ثارا فيقول
 ان ربكم يا مكرم ان تدنوا فيها فمن وثب فيها كانت عليه ردا واولاد
 ومن عصي سبق الى النار هذا ما لهم بعد الموت واماني حال اخير
 فقال من كان له امة واحدة فهو مفدوح ومن كان له اثنان فمياثون
 با مئة ومن كان له ثلاث مائة وضع عنه الجهاد وكل مكره وكل
 لدار مع مائة فيا حبيا رايته العسوية يا عبياد الله قرضوه يا عبياد الله
 ارجوه وقال من مال ثلاث مائة او ثلاث مائة او دية رجل الجنة
 قتيلا رسول الله واثنين قال واثنين قيل يا رسول الله واولاد
 قال واحدة وقال الصادق من مال اثنين او اثنين او اثنين
 او ثلثتين مجتهدا من النار وقال اذا اصحاب امة دفعت مئة
 عز وجل ليرى ملكا فارها حة على راسها وسدرتها وقال
 ضعيفه خلفت من ضعف المشفق عليها معان وقال رسول الله
 اعلموا ان اسدكم يلقى سقطه مجنونا على باب الجنة حتى اذا جاء
 انك بيده يدخل الجنة قال اصيل الصبيدا واصحهم وارادهم
 فدوا فاهم لا يران الا انكم ترون قوتهم وقال في رسول الله
 الى رجل له ثمان فقبل اهدها وترك الآخر فقال لما النبي قتل
 واسيت بيننا وقال الصادق ان الله متبادك وتقا اذا اناب
 ان تخلق جمع كل صوة بينه وبين ادم ثم خلقه على صورة احد
 فله يقولن اهدولك هذا ليسهين ولا يسبه شيئا من الله

شأن

ومن الصلوات المرقبات ثمانية عشر مثنان وفي المدة ركعة على ما في
الاصحاب رسول الله عليهم ولا اخبار بها مختلفة من غير انكرها
قد مر من ذلك تركها المزمع لها بين الاستحباب والاستحباب
منها بغيرها ذلك مثل صلوات امير المؤمنين والاطمحة وجعفر عليه السلام
ومن الصلوات مائة يوم الغد وهو ثامن عشر من محرم قبل الزوال يصعد
ساعة وهي كعتان ويقرأ في كل ركعة الحمد مرة والحمد لله احد والحمد لله
واثنا اثنا عشر وعشر احدى في الرواية ان هذه تعدل عتدة الله
عز وجل مائة الف حجة ومائة الف درجة وقد ورد في ابو القاسم
الحلي في هذا استحباب الجماعة في هذه الصلوة والخطبة والصلوات
والمتممة في ركعة هذا اليوم وشرجه بتعجيل الدين يومئذ امير المؤمنين
ونصير الخلافة واما صلوة امير المؤمنين فهي أربع ركعات بتسليم
وتسليمين يقرأ في كل ركعة الحمد مرة والتوحيد خمسين وصلوة تامة
ركعتان في الاخرة الحمد مرة والقدر مائة مرة في الثانية الحمد مرة والتوحيد
مائة مرة وصلوة جعفر أربع ركعات مفصلة في الاخرة الحمد مرة
ذوات ثم يقول خمس عشر من سبحان الله الحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر ويكبر ويقولها عشر مرة هكذا بعد رفع راسه وفي سجدة
وبعد رفعه وفي سجدة ثانيا بعد الرفع وهكذا الى اخر الصلوة
ويقرأ الصلوات في الدنيا والقرآن في الآخرة والتوحيد في الآخرة
ويجوز في صلاة التوحيد في جميعها وينبغي ان ياتي بالذكية الموحدة
في الركوع والتسبيح بعد هذه النسيجات وقال في سبيلهم غفرلك
ما ينبغي ان استطعت كل يوم والافعل يومين وكل جعفر او كل شهر
او كل سنة فانه يغفرلك ما بينهما وقال لو كان عليه مثل رجل عالم
وديد الجرد ثوبا لغفرها الله له وليس هذا الا المشيعة

فعل الرواية

فعل الرواية هذه الصلوة فيكون له ثوابان ووصلوة
الايات وهي علامات على كثرة صدق ولذا نوب من العباد واما
كيفية الزلازل فروي ان الله نعم ملكا جبالا على جبل قاف
ولكل ارض عرق يتصل به فاذا تحركت ارض كثرة ثوبها اهلها امر
الملوك فتحرك ذلك العرق فتحرك في رواية اخرى ان الارض كلها على
ظهر جوت عظيمة ونجت من كبرها فاوحى الله نعم الى مكة صغيرة طولها
وعرضها متر قد خلت في منحورها فاضطربت منها اربعين صباحا ما آخر
خرجت بعد ثمانية ايام لها اضطربت لها فتحركت وتحركت
الارض بسببها وروي ايضا ان على كل فلس من فلوس تلك الحوت
بلد من البلدان فاذا تحركت الحوت ذلك الفلس تحركت تلك الارض
وهذه العقل كلها حق لا اختلاف فيها ولا تناقض والعلول الواجب
قد يكون لها على كثرة واما الخسوف فبسيه ما روي من سبيل القابض
قال ان من الايات التي قد رها الله عز وجل للناس مما يحتاجون اليه
البحر الذي خلقه الله بين السماء والارض قال وان الله مبارك
قد قد ومنها مما روي للشيخ في التمجيد والتجويد وقد روي ذلك كله على الفلك
ثم وكل بالفلك ملكا معه سبعون الف ملك فم يدبرون
قادة اراهم ودارت الشمس والقمر والنجوم معه فمزلت في منازيلها
التي قد رها اليومها وليلتها فاذا كثرت ذنوب العباد واحبب
ان يستعبرهم بآية من آياته امر الملك الموكل بالفلك ان يزيل
الفلك عن محاربه فيأمر ملك السبعين الف ملك الملك ان يزيل
الفلك عن محاربه قال فيرملونه فتنصير الشمس ذلك البحر الذي
كان فيه الفلك فينطسضوها ويستعبرون لها فاذا اراد الله

عزمه ان تعظم الآية فثبت في الجواب بان يكون عزمه بالآية قال
 وقد اختلفوا في كسوف الشمس وكذلك يفعل بالقرآن والادب الله سبحانه
 ان يجليها ويردها الى مجراها امر الملك الموكل بالملك الى مجراها فيقول
 وترجع الشمس الى مجراها قال فتخرج من الماء وهي كدق والقرم من ذلك
 قال علي بن ابي ابي لا يفرغ الا بئتين ولا يرهق من كان من شيعتنا
 فاذا كان ذلك منها فافزعوا الى مكة فليجئوا فليجئوا فليجئوا فليجئوا
 التي في السماء هي خفية ذلك الجبر واستبعاد فيه بعد ورواه في الا
 الصحيحة ووقتها في الكسوف من حين المشرق فيه تمام الاجلاء
 الا انزل في الاجلاء فانه قول لم يتحقق وليد جبرها ولو لم ينشعب
 الوقت لوجوبها بل وسع منها ركعة وجبت اداء على الاصح والى
 على اداء والى اداء من غير الكسوف بعد خروج الوقت وجب فضاها
 ان ثلثا من كل ركعة من غير الكسوف لا يجب فضاها اذا لم يعلم
 الا الزلزلة فان اوله فاعلم اذا علم بعد وقوعها فاحصلها في الركعة
 لا الوجوب فاذا صار في مكان ولم يشعر بها اهل مكان اخر كان سجد
 على المكانين الواحد عرفا كالبلد وتوابعه القريب شرع على الجبر
 فعلها وان تعد المكان عرفا كالبلد بين وان كانا متجاورين فلا يجب
 على اهل المكان الاخر ما عرفت في بيان سبب من ان كل بلد قد يكون فيه
 الزلزلة لا تكون في بلد اخر وكيفية ان يجزئ بغير الحمد وسورة
 ثم يركع ثم يرفع راسه وهكذا يفعل حتى انزل في الركعة الثانية
 يصنع مثله ويكره عند كل رفع من ركوع الا في الخامس والعاشر فانه
 يقول سمع الله لمن حمده ويطيق ان يفتي خمس فتوات على كل ركعة
 واذا حصل الكسوف في وقت فاضرك لم يتحقق وفيها كان بالخيار

بالمشهور

سنة

يا مقيمها شاء في صلاة العبد بين والمشهور بين
 استحبابها في هذا الزمان وان حصلت جماعة والدليل قاض
 بل ربما دل وجوبها مع وجود امام الجماعة وقصد القرية بها
 باق على ذلك كله وكيفية ان يكره بغير الحمد وسورة وان كان سورة
 الشمس فتواولي ثم يكره ويقت اللهم استأهل الكربة والعطفة واهل
 الجود والجرودت واهل العفو والرحمة واهل الشوق والعطفة
 بحق هذا اليوم الذي جعلته للسالكين عبدا ولحمد صلى الله واله
 ذخرا وشرفا وكرامة ومريدا ان يفضل على محمد وال محمد وان يخطو
 في كل خير ادخلت فيه محمدا وال محمد وان يخرج من كل سوء اخرجه
 منه محمد وال محمد صلواتك عليه وعلى اجمعين اللهم في استلزام
 خير ما سئل به عبادك الصالحون واعوذ بك مما استعاذ به
 عبادك المحسنون وهكذا يفعل خمس مرات في الركعة الاولى
 واربع في الثانية في صلاة الشكر وبالحسين في قوله
 ابن خزيمة عن ابن عباس قال قال في صلاة الشكر اذا انعم الله
 عز وجل عليك بنعمة فصل ركعتين تقرأ في الاولى بقائه في
 الكتاب وقوله الله احد وتقرأ في الثانية بقائه في الكتاب
 وقوله يا ايها الكافرون وتقول في الركعة الاولى في ركوعك وسجودك
 الحمد لله الذي استجاب دعائي واعطاني مسلكي واهل صلوة
 الحبل فواها الشيخ في التهذيب عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر
 قال من اراد ان يجعل له في ركعتين بعد الجمعة بطول نهما
 والسجود فيقول اللهم اني استأهل بك استأهل بك في ركوعك
 ان قال رب لا تدركني فناء وانت خير لوارثين اللهم استأهل
 ذرية طيبة انك سميع الدعاء اللهم باسمك استأهلتها واما

سنة

اخذتها فان نصبت في رحمتها ولدا فاجعلها لاما ولا تجعل
 فيه نصيبا ولا شركا واما ركعتا المسافر من غير صلاة
 الله قال قال رسول الله ما استخلف محمد علي اهله بخلافه افضل
 من ركعتين بركعتين انا اراهم فيقول اللهم اني استودعك
 نفسي واهلي ووالي ودين ودياري واهلي واهلي واهلي
 الا اعطاء الله ما سئل وروى عن الحسن ان قال من صلى الفجر
 وبعدها اربع ركعات ولم يتكلم حتى يصلي عشر ركعات ويقرأ
 في كل ركعة بالحمد وقل هو الله احد كانت بقدر عشر قاي واما
 صلوة الاستحسان فواها الشيخ قدس سره من فقال قال رسول
 الحسن بن الجهم ابالحسن الرضا لا ينسأ فقال ما تروي له وان
 اسأط حاله من غير جميعا تركب البحر والبريا مصر واجرة بخبر طر مؤالبر
 فقال استسجد في غير وقت صلوة فربضة فصل ركعتين واستخ الله
 مائة مرة ثم انظر اني يقع في قلبك فاعمل به وقال له الحسن
 البراهي الى قال في قوله واستخ الله معناه ان تقول اللهم استخ
 وهذا واحد من اركان الاستحسان واما النجاشي قدس سره فانه يخرج
 الصحيح في دعاء الاستحسان منها مشاودة المؤمن قال الله تعالى
 بحر من خلد على لسانه ومثلا ما رواه الشيخ في قوله تعالى
 عبد الله اريد الشئ فاستخ الله فلا يوفق فيه الا ما فعل
 اوارمه فقال انظر انك انت الال صلوة فان الشيطان بعد
 ما يكون من الاعيان اذا قام الى الصلوة فاقب سنو وقب قلبك
 فخذ به وافتح المصنف فانظر الى اول ما تروي فيه فخذ به الله
 تعالى ومنها هذا المذكور بعينه الا انه غير مقيد بوقت الصلوة ولا
 تعلما الشيخ الكافي بلا مستند واما ٢١ استخوان ما لقران عدا
 الجلايات والاول راق فامجدها في لا خبا ولكن تقالها استنادا

صلوات الله

سورة
 صفة الصلاة

سلمه الله تعين سبحانه الهال قدس سره فان القول ما قاله الله
 يوم الجمعة اربع ركعات يقرأ في الاولى
 بعد التكبير الحمد وسبعين مرة وكذا الاصل من فاذا ركع في الركعة الثانية وكذا
 الاصل من وكذا في الاصل من كل ركعة ما في مرة ثم يدعوا بالصلوة
 ومنها صلوة الاعراب وواها الشيخ قدس سره عن زيد بن ثابت
 قال اني وجدها من الاعراب الى رسول الله فقال يا ايها الناس يا ايها
 ان تكون في هذه الساعة بعد من الدنيا ولا تقدر ان تاشك
 في كل جمعة فدلني على عمل فيه فضل الجمعة انما اضيق الى اهل خير ثم
 به فقال رسول الله ص اذا كان ارتفاع النهار فصل ركعتين ثم
 في اول ركعة الحمد وقل اعوذ برب الفلق سبع مرات واقرأ في الثانية
 الحمد وقل اعوذ برب الفلق سبع مرات قالوا سئلت قال فوايد الكعبة
 سبع مرات ثم فصل ثلثة ركعات وتسلم بين فاقرب الى ركعة الحمد
 مرة واذا اجاب الله والفتح مرة وقل هو الله احد خمس وعشرين مرة
 فاذا فرغت من صلوتك فقل سبحان الله رب العرش الكريم لا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم فوالذي اعطى محمد بالنبوة ما من مؤمن
 يصلي هذه الصلوة يوم الجمعة كما اخبرنا الا وانما من لا الحنة ولا
 يقوم من مقامه حتى يعجز الله له دنوبه ولا يربيه دنوبه واستح
 صلوة ليلة المبعث وهي ليلة وعشرين في وجب ثلثا عشر ركعة
 الحمد والمعوذتين وقل هو الله احد اربع مرات فاذا فرغت قلت
 في مكانك اربع مرات لا اله الا الله والله اكبر والحمد لله سبحان
 ولا حول ولا قوة الا بالله ومنها صلوة نصف شعبان وهي اربع
 ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد وقل هو الله احد مائة مرة ويد الفجر
 يدعوا بالما تروى ومنها صلوة الاستطعام وواها الكليني قال

ابو عبد الله من جامع طبرستان والجيل وكذا
لا طعن لانه يطعم من ماله وانه يملك من ماله
انما سجد الى بيتك فاذا اقبلت شيئا فالدبر بين قلبين من الخلق
شيئا وصلى فبينما هو اعرج على كعبتك ما خرج الى الله واستلم الجنة
ومعنا ما نلناه من غير الله فانه وانا ان يسمع الله منك كلمة في
وان اعطيت نفسك وعشيرتك ومنها صلوة العائفة وروى
اسماعيل بن ابي رزق وانه اخذ اخيه عبد الله قال مرضت فخرجت
مرضاً مدبراً حتى فقلت واخبرته منوهاً لئلا يلحقه اذى وهو يروى
انني صليت فخرجت اعرجاً على فقال لها ابو عبد الله فقال انصبري الى فوق
البيت قال روي الى السماء وصلى ركعتين فاذا سلست فقل اللهم انك
ومعنا لي ولديك شيئا اللهم والي استرعيه مبتلياً لا عريته
قال ففعلت وفعلت وودعوا سجودهم لمحمد بن علي وانشروا
معهم ومنها صلوة الزبارة للشيخ واحد الاثني عشر وهي ركعتان بعد
الزبارة لكن قال من زهره من زهر وهو مفيد بلادة مقدم الصلوة
فقد رويها ولعله راء في خرج في صلوة الساق وهو
مقصود عند قصد المسألة وهي ثمانية فرائض عبارة عن مسير
يوم اواربعة فرائض فاصدا للرجوع قبل مضي عشرون يوماً واما قصدا
الرجوع ليوم واحد كالبذل فغير شرط على الاصح والقول بالتحريم بين
القصود الا انما يقصد الاربعة مطلقاً قوتها والاحتمال في مثل
هذه المصروف وهو ما اذا قصد اربعة فرائض ولم يرد بالرجوع
ليوم الجمع بين القصود الا انما مقدرها للقصود واما في المصروف
القربة لا غيرها فالاحتمال فيها متعارضة وان كان القول بالقصود
هو لان جمع السائر يقصر في سفر الا ان يقصد الاقامة في انشاء سير

وهو

وهي عشرة ايام وحده ولو خرج من موضع اقامته الى مكان اخر فهو
كان هذا التمام بحال هذه اياماً وبأبوابه عزه على اقامته عشرة ايام
اخرى ام لا الا ان يخرج على السفر من الموضع الذي خرج اليه وقد
وقع في هذه المسئلة فتأخر عظم بين الاصحاب وقد ياحتملنا
بعضنا فاضل العراق فيها وراجعنا الاخبار فوجدنا انما نزل بها
وجمها على ما مرنا اليه ولو وصل في انشاء مسير الى ملك له في
قد استوطنه هو والملك الذي هو فيه ستة اشهر ولو سافر في
تعهده سحابة على انته حكم التمام ولو نزل الملك فخل في صحبه
ابن يرمي التي جعلها وليك على هذه الحكمة فاما دام الاستعداد
وانه في كل سنة يكون اقامته في ذلك المنزل ستة اشهر حتى يشك
رضه الى التمام وانهما دل عليه بعض الاخبار وما الى اليد الصادرة
قد من سر وهو قوي جداً واما اذا وصل الى بلد قد اتخذ داراً
سابقاً فقد انقضت جماعة بالملك السابق بشرط الاستيطان التام
والاخبار فيها اليقينة والمسئلة قوية الاشكال بشرط
القصر ان لا يكون سفره معصية ولا مستلزماً للعصية كالسفر
الذي يستلزم ترك تعلم العلم الواجب عينا او كفاية او ما خاف
عنه والكل او من يجب عليه طاعة ومنهنا قال شيخنا الشهيد
الثاني قد من سر وهذا يقتضي عدم الرجوع الا احدهم بالناس سوا
الجار بحكم التمام ذهاباً وائاباً وان كان اياه الى منزله لانه انما اب
في ذلك الوقت بحكم الجار وعند قضاء الحرم ولا فرق بين رساله في
معصية او باحقه كمال ثابته ونحوها فان معصية الظالمين عندنا
حرام مطلقاً وان لم يكن لها دخل في الظلم كالحياطة ونحوها بل انما
انما ملكت وحيدت المعونات كلها فاما لها دخل في الظلم فان الحياطة

مسئلة

وامثالهم من ارباب الصناعات لو تركوا على ايدى الظالم وهذا وجه التوقف
عليهم لقطع عن الظلم ونزله بنفسه عن الحكم فقم لودهم المسلمين من خلاف
منه على الدين واعلموا واصل الحانم حسابكم لودهم قاطبا هو ان
حكمهم القصر لوجوبه عليهم اثناعينا او كفاية وان كان بامر الظالم
لو اوسد لا عانة منوم او لم يرح فاسبق من نفسه والظالم لم يتعدنا
من ليس بامام ولا منصوب ولا عموما والخصم سواء كان من الشيعة
او الخوارج بل في طريق الشيعة يتأكد الظلم ومن حرمان ما ياخذ
سلطان اهل الخلاف باسم المقاسمة والخارج والركوة اهل ما ياخذ
سلطان الشيعة لا يتقار الخوارج وهو ولي الامر لما هو اقل
في حكم القرآن ثم يعتقدون انه ما ياخذ سلطانا على اهل عليه
كالاعتقاد انهم قد قالوا في نزهة كذا في نوايه انفسهم فاما ياخذ سلطانا
عليه باعتقاده حرام عليه باعتقاده واكثر الحكماء من المبالغة في الاعتقاد
والمناكحات على هذا المنوال مع انهم لو استنبطوا لما وجب عليهم
تلاف ما صنعوا من تلك الاحكام تحفيضا عن الشارع والا فمضى
باعتقاده في الواقع ويعتدون عليها كما يعتدون على ترك الواجبات
في شرط قبول جميع الاعمال واما سلطان الشيعة فهو يعتقد انه
ظالم وانما ياخذ حرام عليه لا منه قائل بان السلطان العابد لا غا
هو لا امام وناحية لا غير وانما يعتقد غير هذا ليس من الشيعة
فقم الدلائل القاطنة على جواز تناول جيراننا القضاة المشايخ بغيرها
المطلق السلاطين والوزراء عليهم وذلك المعنى
المستأخر الذي يمكن كونه السفر كما لمكاري والملاح مطالب المظ
بشرط الا يقبضوا عشر ايام في بلدهم ولا غيرها فاما سفره فالا
مرات لم يقبضوا بينه عشر ايام ولا كثير السفر فيجب عليهم التمام
الان

الان يقبضوا عشر ايام فان قام احد هدم عشرة بلدان او غيره في التكرار
السفر عنه فلما نشأ سفر احد يدا وجب القصر ولو سافر مرة ثانية بدو
الاقامة فالوجه وجوب الاقام عليه مع بقاء الاسم او قال شيخنا الشهيد
قدس سره يعتبر في العود الى الاقام هنا المرة الثالثة لان الاسم قد زال
بالاقامة فيكون كالابتداء وهو بعيد لعدم ذوال الاسم فيكون اقامته
وهذا مقتضى ما اجمد الاحتجاب وظاهرهم الاتفاق عليه وان وجد
اتفاقهم واجازهم عليه فلا كلام ولا فيكون ان يقال يتعلق الحكم اعم
الاقام على النسبة القرنية من غير نظر الى اقامة العشرة المذكورة لانه
قد وجد مطلقا عليه في الاخبار الصحيحة الصريحة وحال اليد بعضهم بعلمه
الا فوفى وطريقا حيا لا يميل وان كان العمل به في مثل هذه المسائل لا يخلو
من اشكال لا يجوز القصر حتى يبلغ موضع التخصيص وهو خطا
جدا ان البلد المتوسط والصغير وجد ان البلد في البلد التوسيع عرفا
وحقا الا ان وكل من حقه قبل الاخر كان هو العلامة من غير انظار لخطا
الاخر وان انصرف كان هو الاصل ولا فرق بين البلد الواقعة في رعدة
او حادثة حتى لو خفيت عليه الجدد ان فزا وقع فاما كان عليه
حكم القصر في الاشخ واعتبارا ونقد بر الاستواء في عدد بمرارة ودرجات
الاختلاف والمشتد على حكم القصر فيجوز التوارى وان رجع في سفره كان حكمه
القصر لان سماع الاذان ولا اعتبار هنا بالجدان لعدم الدليل عليه
لعمد وقد وردت كثير من الاخبار منذ بقصر ان يدخل منزله وحمل على سماع
الاذان فان من دخل الى محل سماع الاذان كان كمن دخل منزله وهو بعيد
ومن حمل على التخيير الى ان يدخل ولعلنا لا نورد اجعا بين الاختلاف ولو تيقن
الاقامة فمضى السفر رجع الى القصر لان يوصل جملته واحدا بالاقام
فيستخرج الى ان يسافر ومن وجب عليه القصر فان كان عامدا لاعتاد

وان كان جاهلا فلا اعاد مطلقا وان كان لاحياءه يقتضي الاعاد في وقت
وان كان ناسيا اعاد في الوقت قطعاً وفي خلافه على الاصول

منه ان
منه ان
منه ان

كان حجة بين الغصن والتمام وان كان التمام هو الافضل والمراد من الجاهل
هو الغصن الذي لا عليه صورة الحضر الشريف ويدور عن العباد في احوالهم
قال من غفل عن علمه بعد التمام في اربعة مواطن حرره الله وحرره
وحرره من المؤمنين وحرره الحسين ولو لم يحرره الله سبحانه لما
حصل الخلق من له وعدم الاهتداء اليه والمراد من الجاهل من لا خبر من
الوقت انما الوقت ولم يحصل في الحضر صلى الله عليه وسلم في الصلاة
جايز قال قلت لانه بعد الله يدخل على وقت الصلاة وانما في اهل البيت
السفر فلا يصح حتى اخرج فقال صلى الله عليه وسلم فان لم نعمل فقد خالفنا الله
وسموا الله وهذا خير بدل الله على ان يرد على الوقت وهو ما في
ولم يحصل في وقت الوقت ما في كان هذا التمام وهو لا يخرج هذه الصلاة
والقول بالتحجج المسلمين غير بعيد به يحصل اتفاقا لا احوالاً
جبر التفسير لانه الشئ من صلواته من فضل المروءة قال قال الفقهاء
العسكريين يجب على المسلم ان يقول في ركعتي صلاة ينص فيها على
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ثلاثين مرة في تمام الصلاة وقوله
يجب عليه الامتناع بالموكدة وظاهراً لا خصوصاً من بالقبلة
القصر في تعميم بعضه لا وجد له نعم وذا استحبابه بعد كل صلاة
سواء كانت سجداً وحضراً وجعلنا منكر بعد صلاة القصر وقوله
شجلاً الشهيد الطائفة يتخذها مالا وجد له في صلاة التمام
وقوله وقد ورد في قوله نعم وانتهى الصلاة وانما في ركعة
داركها مع الراكعين وقال من رغب عن جماعة المسلمين وجب
على المسلمين عيبته وسقطت بينه وبين الله وجب جهاده وادفع
الاشقياء

الى المسلمين انذره وحذره فان حضر جماعة المسلمين والاحرق
عليه بيته وعن الصادق انه قال في رسول الله ابا حرق قوم
كانوا يصلون في منازلهم ولا يصلون الجماعة فاناء رجل اعني
فقال يا رسول الله اني ضرب البصر وما سمع النداء ولا اجده
الى الجماعة وفيه صلوة معك فقال النبي شد من منرك الى المسجد
واحضروا الجماعة وقد ورد في حضور جماعة المخالفين قال
من صلى معهم في الصف الاول كان كمن صلى مع رسول الله في الصف
الاول وقال يجب للمنازل دخلت معهم وان كنت لا تقتدي بهم
مثل ما يجب للمنازل اذ كنت مع من تقتدي به وقال ما منكوا احداً
صلوة فريضة في وقتها ثم صلى معهم صلوة نفية وهو متوضئ
الا كتب الله له حسناً وعشرين درجة فادعوه في ذلك واماناً لها
روى ان الصلاة الواحدة منها تعدل خمساً او سبعاً وعشرين صلاة
مع غير العالم ومعها الف والوفعت في مسجد نضاع بمصر
ورد في عدد ما في الجامع مع غير العالم الفان وسبعاً و
مائة الف وروى ان ذلك مع اتحاد الماسوم فلو تعدد تضاعف
في كل واحد بقدر المجموع في سابقه المصرة فملا يحصى الا الله
كذلك شجلاً في شرح القصد وقال من صلى اربعين يوماً في جماعة
يدرك الشكر الاول كتب له براءة ثمان براءة من النار وبراءة من النار
والاخبار الواردة في فضيلتها وفي التوعد عليها مما لا يخفى ومن
بعض تحقيقنا قوله يعتقد الاجتماع متاعاً على استحبابها كما في القول
بالوجوب غير بعيد للاختبار السابق ومع هذا مال بعض شائعيها
الى وجوبها والجمع بين الاخبار يقتضي المصير الى المشهور وقال التمام
في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الاستحباب عليهم الشيطان فيلبد

بالحياسة فاما ما عثر له من القاصية وفي الصحيح عن زيد الشحام عن
 ابيه قال بان يدعوا القوا الناس بانكلا فم سلوة تسجد هم وعمر دا
 مرضاهم واشهدوا عن انهم وان استظفروا عن موثا الاثمة والمؤذون
 فافعلوا فانكروا فافعلوا ذلك قالوا الهولاء المعقرية رحم الله جعلا
 ما كانا حسن ما يردنا صحابة وان اترك ذلك قالوا الهولاء المعقرية
 فعل الله بجمعها سواء ما يورثها صحابه ويستفاد منه ان مثل هذا
 المقدور يات في التفسير تفريع الحاجة في سلق القرآن
 والعديد من المتأخرين فاما ما فيها فاشهور المنع وقد ورد بالمراد
 روايات منها ما روي في الصحيح عن عبد الرحمن بن عوف عن ابي
 انه قال ليس بالهولاء في هذا الفرضية والمثاقلة فافعلوا
 ايضاً عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 مؤمنهم في المأثلة فافعلوا المكتوبة فلا تخفوا هذا الخبرين كثير من قول
 الحجاز بعض اصحابه هو قوي ومنه يعلم ان ما نقلناه سابقاً
 عن ابي الفضل من استحباب الجاهل في سلوة القديري جليل وان
 له مستند مقيد لان عموم هذه الاقضية متناول له
 في معنى العدالة التي هي شرط في قبول الشهادات وصلاوات الجماعة
 وقد ذهب الفاضل وجمع من الافاضل الى انها ملكة الزاينة التي
 باحتساب الكبار وعدم الاصرار على الصغار وقالوا المراد بالاجابة
 الاكثارة منها سواء كان من نوع واحد ام انواع مختلفة وقيل المداومة
 على نوع واحد منها وقيل يتحقق بكل منهما وبالغرض على فعلها انما
 وان لم يفعل واياها من فعلها ولم يخطر ببالها الغرض على فعلها والامتوية
 منها هذا هو الذي لا يقدح في العدالة وقلبي ان هذا القريب للعدالة
 من مذهب الجمهور وتأثيرهم عليه جماعة مثلاً لان الذي دللت عليه اخيراً

سهولة

سهولة والمساغة في شأنها والاعتماد فيها على حسن الظاهر وان المؤمنين
 ظاهريهم العدالة الا ان يعرفوا بنقصه والملكة التي اعتبر بها ما لا
 لها ولا اخبار في هذه المعنى متكررة فيها ما رواه الكليني والشيخ رحمه الله
 في الصحيح عن ابي عبد الله في اربعة شهداء على رجل محسن بالزنا بعد
 منهم اثنان ولم يعدل الاخران قال فقال له ان كانا اربعة من المسلمين
 ليس يعرفون بشهادة الزور اجيزت شهادتهم جميعاً واقيم الحد على الذي
 شهدوا وعليه انما عليهم ان يشهدوا بما ابصروا واعلموا وعلى الوالي
 ان يجيز شهادتهم ان يكونوا معروفين بالنسب والمعاد يقبله
 من المسلمين الموصون ويدل على ان الايمان وعدم الاشتغال بالناس
 من صحة لقبول الشهادة من غير تفتيش عن باطنه وروي يونس
 عن بعض رجاله عن ابي عبد الله قال سئلت عن البيعة اذا اقيمت
 على الحق بحمل المقاضي ان يقضى بقول البيعة من غير مسئلة انما هو
 يعرفها قال فقال حسنة اخيراً يجب على الناس الاخذ بها انما
 الحكم الاوليات والنتائج والموازيات والذبايع والشهادات فانما
 كان ظاهراً ظاهراً ما من ناجازت شهادته ولا يستعمل من باطنه
 وهذا يدل على ما قل عليه الا قول وزيادة ومنها ما روي عن ابي
 المقدم من ابيه قال سمعت علياً يقول للشرح في حديث طويل
 واعلم ان المسلمين عدول بعضهم على بعض لا يجلون فعدله لم يثبت
 منه او معروف بشهادة زور او طستين وهو المقيم ومنها ما رواه
 الصدوق في الامالي عن صالح بن علقمة قال قال الصادق عليه السلام
 محمد عليهما السلام وقد قلت له يا بن رسول الله اخبرني عن تقبل
 شهادته ومن تقبل مقال يا بن مقرر كما كان على نظرة الاسلام

جاءت شهادته قال فقال تقبل شهادته مقترضا للذوق فقال باين
علقه لو لم تقبل شهادته المقترين للذوق لما قبل الا شهادته شهادتي
الانبياء والاصياء لانهم المعصومون دون سائر الخلق فمن لم يقبل
يرتكب ذنبا ولم يشهد عليه بدليل شاهدان فهو من اهل العدا له
والسر وشهادته مقبولة وان كان لا يقبله مدعيها الحديث منها
ما روي عن الصادق انه قال من صلى خمس صلوات في اليوم والليله
في جماعة فظنوا به خيرا واخبروا شهادته وصحتها ما روي عن ان
صلوة رجلين خلفا لرجل شهادته لا بالتقدير فيجبون الصلوة خلفه
وان لم يعرف ويظهر مجموع هذه الاخبار ان عامة الناس مقبولوا
الشهادة اذ الرضا هو بالخاص وان يجوز للعوام على ظاهر الناس
من غير احتياج الى معاينة او شهادة عدلين او نحوها فانك انكشت
من احوال الناس لو لم يدركوا قال ميرزا محمد بن عبد الله القاسمي
وكان رسولا لله تقبل شهادته المتأقين والناصفين الذين لم يتجاسروا
فيه من غير تعصب عن مال احد يشترط في الامام الايمان والنجاة
المولود وان لا يكون ابرص ولا اجنونا ولا يورث من الامام بجماعة الا
المعبر وعدم صلاحية ما يقوم بمعاينة شهادته ولو تبين احد الاوصياء
الناقلة كالفسق وعدم الايمان فلا عار على الشيخ ويستحب للامام
ان يسمع من خلقه جميع الاذكار ولا يسمع من خلقه شيئا من الحق القسوت
على الاقرب ويجب ان لا يتقدم على الامام في من من الاعمال واما الاقوال
فلا يجب متابعتها فيما سوى تكبير الاحرام فانه يجب ان لا يقاومها
يتقدم عليه ويدرك الركعة بادره الامام ذكرا وان لم يدركه
يدركه مع الامام يجعله اول صلوته ويقرأ ما يقبل عليه بعد قرائع الامام
ويجوز متابعتها للامام في سائر الاذكار التي ليست عليه كالقنوت
والنشود

سنة

سنة

والشهادة اذ وصل الى الركعة ويتجافى عن الارض فيها اذ الركعتين موصوعا
واذا حصل واحد ثم اقيمت الجماعة استحباب له ان ينادي معهم بنية القراءة
لا لوجوب كما قبل لسقوطه عنه وما دل عليه ما دل ويكتب له
افضلها واجبة والاخرى نافله في القراءة خلف الامام ان كان
الصلوة جهرية وسمع قراءة الامام ولو همسية حرمة القراءة لقوله
من قرأ خلف الامام بقائه به قامت بعث على غير الفطرة واذ اسمع
استحب له القراءة واما اذا كانت اخفائية فهو بالخيار بين القراءة
وتركها وان كان الزكرك هنا هو الاول لورود النية فيه الذي قبل
مراتبه المراجعة فاذا لم يبق فليكن ان يشغل بالشيخ وبما شاكر من كونه
ولا يقف كالحمار حتى لا يجوز له لو امكنه الا صغارا والشيخ كان الجمع بينهما
حسنا جدا ولو فرغ من القراءة قبل امامه انتظره مستحاضا بفرغ واما
الركعتان الاخيرتان فيستحب منهما مطلقا الا ان يكون قد وصل الى الجماعة
وعنه في الركعة الثالثة ومن عار الامام الشيخ فانه ينبغي له القراءة
لقوله لا صلوة الا بقائه الكتاب وهذه المسئلة هي قراءة المأموم
خلفا لامام من المسائل المشككة لشعك اقوال والاضمار فيها حتى
ان يتجسس الشهيد الثاني قدس سره قال في شرح الارشاد لموافقا
على ذلك في مسئلة يبلغ هذا القدر من الاقوال ولكن يحصل الاجابة
ما حوتها هل يجوز عدول المأموم الى الامام في أثناء الصلوة
غير قول ان القول بالجواز للشيخ مع مدعيها عليه الاجماع والاضمار
بالمنع الغير نقول بل على ما رواه من ان الشارع في نفسه يستحب الى المتقل
ويجملها ركعتين اذ اخرج امام الجماعة ثلثا من العدد ولا يمكن ذلك
والا يخرج هو الاول والاضمار المتقل لما شرعا تحصيل الصلوة بجماعة من
الصلوة ويجوز ان يسلم المأموم قبل الامام بعد رد لعين ولكن بنية

سنة

سنة

الا نقرأ ولو نزل كل من الاثنين امانة صاحبها فاعرف عن النبي
 صحة صلواتهما لا يتألفا بما يجب عليهما لكنهما لا يتألفان مقبلة
 الجأزة لذلك ولو نزل كل منهما الا بتمام بعض احب بطلت للزوجة
 عند امته ولا يفرق بينة الزوج وبكسر فليس هذا من السلتين
 في صلواتهن عليهما لثبوت كفايت بركوته وسجودا بسجوده ونسأ
 في جميع الافعال ولا كيف فتصور متابعه كل واحد للاخر ولو ادرك
 الامام بعد رفع راسه من الركعة الاخرى كبر وسجد معه وكذا لو ادركه
 بعد رفع راسه من السجدة لكن قبل في الاستئناف الكبير وعدم الاستئناف
 البدر في الثاني والادخار عدم الاحتياط الى استئنافا في كل ركعة
 والاولى عدم الدخول مع الامام في هذه الصلوة لان قائد الجماعة
 هو يحصل نصيب الجماعة ليس الا وقد عارضه زيادة الزمان بتقصلة
 وقتها في الامة ويقدر الامام الزمان في السجدة والآخر
 وكذلك لو الامام وصاحب المنزل والمخاض فيقول النبي قد سواك
 ولا تقدم مع ان فيه اكرام رسول الله لا يستلزم امة المودة
 والمحبة لهم وقد قال الله نعم قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة
 في القربة وذلك حين قال لا انصار ولا تسير منكم ان واحد منكم
 اجرا على تبليغ الرسالة وعلى انصار الله من الهجرة والقتال له والاداء
 دفع المشايخ ممن احببوا لما سوسون لقوله ثلاثة لا يقبل الله لهم
 صلوة احد منهم من تقدم قوما وهم له كاهنون وانما اختلاف القول
 على ما رواه الشيخ قدس سره عن ابي عبد الله قال سئل انما بعد صلاة
 من القدم من اصحابنا يتقدمون في صلوة فيقول بعضهم لبعض
 تقدم يا فلان فقال ان رسول الله قال يتقدم القوم اقوام للقران
 فان كانوا في القراءة سواء فاقدمهم في الحج فان كانوا في الحجرة سواء فاقدمهم

منه

سنا

سنا فان كانوا في السن سواء فليقدمهم بالسنه وانفهم
 في الدين والمراد بقوله اقراهم جودهم قراءة وتجمل كثره التلاوة والحمد
 عليه والمراد بان قد نية الهجرة التي هي من احوال السلام والاداء
 الى المحضر الذي هو محل تقبل الاحكام او من مصر او قرية خالية من العلم
 الشرعي الذي محل الخرج يمكن تعاروا الاحكام منه وقد كانت الهجرة بمعاينة
 الثلاثة موجودة في زمن العصويين وشارف هذا الزمان فالآخران
 موجودان قطعاً وكذا لا قول على بعض النسخ والمراد من قوله اكبر قسم
 قال شيخنا في المذكور وغيره ان المراد بعلوم السنة الاسلام معلوكا واحدا
 ابن ثلاثين سنة كلفا في الاسلام والاخران ستين لكن اسلامه في
 من ثلاثين كان الاول هو السن وظنه ان المراد غير هذا بل المراد في
 مطلقا لما روي من امر باجل الشريعة ومن امر باطاعة الشريعة
 للقول ومن انتم يستحق ان يعذب في الشريعة وبما لم يسمع تعلم
 السجدة من عذابك فاستخ من معصيته بل وعيان الله من لما
 امر غير ميل ويقطع من بين قوم لو قطع من الارض الشاة بعد وقفا
 الى قرب الشاة وبقي منظر الامر وقفا الى الليل الى السرقة فانا
 الامران حصل ما لهما من اقلها وقد مثل النبي عن جبريل من
 الناهين فقال ان يستجاب لهما من كان ناهيا على قفا وكبحته الى
 نحو السماء فاستجى الله نعم من شيعته الى نحو الارض فقد مر
 راد كان هذا اعتناء وسجدة بشايب الكفار فما اظنك ما
 في جانب المسلمين مع ان ما ذكره شيخنا الشيعي قدس سره في
 من الدليل والمراد من المعاني بالسنه العلم بمطلق الاحكام الشرعية
 وان كانت واجبة وقال من امر قوما وقيم مر هو علمه منه ليرزق
 امرهم الى مساقاة اليوم القيمة في قناعة صلوة الجماعة

سنة

ولها فوائد كثيرة ولذا خص الله سبحانه بها بطيعة وامتهون
سائر الانبياء وامهم بل كان الواجب عليهم الاغتراف في الصلوة
وقد ذكرنا في موضعنا على الحقيقة كثيرا من فوائد هذا المعنى
على طرف منها ما روي من ان الاحتياج في الصلوة والقيام
مظنة الاجابة لانه كل ما يحتاج جماعة من المؤمنين ولا يكون بينهم
الزحمة واذا احتاج سبحانه صلوة ذلك الواحد ورواه الاحتياج
لن دعاء لان الخروج كصلوة واحدة اما ان تقبل كل واحد او تركه
لانها مثل بيع الصفقة باعتبار الاحتياج باعتبار انها رقت
المال كله بجمعة ومن هذا الفصل ما روي في انما كانت لان الله
ما جئت فابدا بالصلوة على محمد واهل بيته وبعث بالصلوة ايها
ما جئت في الوسط فابدا بصلوة اهل ميزان يقبل الطرفين ويدع الوسط
ومعنا ان الاحتياج المؤمنين بعمل جنات السمن المضاعفة للاعمال
روي ان الصلوة في السواك يسب من صلوة غيره وكذا الصلوة
مع الطبيب وكذا صلوة الترمج بالقية الى صلوة الغرب الغيرة
من الامور التي ينصاع بها فوا بالصلوة كفضل الاكل والاكل
المشارب والصلوة في وقتها واما هو النبي فيها وقلنا بجمع هذه
كلها والعدد من المؤمنين نعم يتصف كل واحد من المؤمنين بصفة من
نظمت الصفات او بالتشبه او بالزيد فاذا اجتمع المؤمنين الذين
نظمت الصفات كتب لكل واحد منهم ثواب من جميع تلك الصفات بلغنا
ما عرفت من ان الصلوة واحدة وينصاع بها الثواب بسبب كثرة
ومعنا ان الشيطان اكثر ما يقرب من الانسان في صلواته وقته
في السواك ومن فيها يبطلها حتى انه دعا اخرج من مؤمن واحد
شيئا لم يكن يتكون وواصيدها من الجماعة متعاذين على بطلانها

اما اذا كان الاحتياج كثيرة من على دفع الشيطان واعوانه فقلنا
احكامه ويدرنا هذا حروب جماعة الجماعة او واحد الجماعة ولو شك
لكل الغطاء لما ات جنودا متوافقة وسما كاحتياجهم فخرج منهم
هم كما قال لا صحابه الا اخبركم بشي ان نتم فعلته شاعدا الشيطان
منكم كما شاعدا المشرق من المغرب قالوا بلى يا رسول الله قال انتم
يسود وجهه والصدقة تكسر ظهرك والحب في الله عز وجل والموازن
على العمل الصالح يقطع دابرهم والاستغفار يقطع ونيتهم ولذا استعد
المسلمون بحرب المؤمنين وليس صلاحهم وهما الدوات مكره وقد بعث
كأروي عن الامامة عليهم السلام من ان ابليس كان ياتي الاغنياء من
الدم الى ان بعث الله المسيح بخديت عندهم وبسا يلهم ولو يكن باعد
منهم اشد شأنا من يحيى بن زكريا فقال له يحيى يا اباؤا احب ان تفرح
على مساندك وتفرحوا التي تخطاها حتى دم فقال له ابليس هذا كذا
وواحد بعد ذلك اصبح يحيى على سلام فعد في بيته فظهر الموعد واللف
عليه فلا تافا شرح حتى في اليوم من ضوخت كانت في بيته فاملا وجهه
سورة راحة القدر وجده على سوق الحفرير واذا امينا مشفقنا
طولا واذا اسنا من عظم واحد بل من ولا حجة ولدا ربيعة
ابيدان في صدق ويدان في مكيد واذا عرا قية فوار ما في
خلقهم عليه تبار وتقدس وسطا بمنطقة بها حيوة معلقة بين
احمر واصفر اخضر وجميع الالوان واذا بيده جرس عظيم وعيناه
بيضة والاذن البيضة حديد معلقة شبيهة بالكلاب فلما
يحيى فقال له ما هذه المنطقة الزرق وسطك فقال هذه الجوسية
التي صنعتها وزينتها لعم فقال له ما هذه الخيوط الالوان قال هذا
جميع احباغ النساء لا تزال المرأة تصبغ الصبغ حتى تقع مع لونها

فيفتقر الشاخص لما يقال له فانه لا يحسن الذب بيدك قال يجمع كل صلاة
 من طهور وبركة ومعرفة وحيل وقاب وصبر في راحة القوة الجليست
 على خرايمه لا يستلذونه فاحر الحرس فيها بطونهم قاذ السهم واستخدم
 الطرب من بين من يرتقى ومن يفرق اصحابه ومن بين من يشق شبك
 فقال له واليه الاحياء الرعيك قال انما هو من الخوف ومما يندى
 لاله اذا اجتمعت على دعوات الصالحين ولما انتم صرتم الى النساء فقل
 نسيه بين فقال له يجمع فانه هذه البضعة التي على راسك قال يا فتوة
 دعوة المؤمنين فقال له يجمع فانه هذه الخديعة التي اراها في هذه
 اقلب قلوب الصالحين قال يجمع فانه طفت في ساحة قط قال وتكرر
 شيت فحصلت فجمعته ليجي فانه قال انت بعيدا كقول قاذ افقرت كلت
 وشعبت فبعضك ذلك من بعض صلواتك وقبائك بالليل قال يجمع
 فانه اعطى الله عهدا الا اشبع من الطعام حق الناس ثم طهر فاعاد
 اليد بعد واذ كان هذه هيته لقلبي المؤمنين فكيف لا تجسم عليه
 بالنبيا والسهام والرماح وسائر انواع الآلات المحرمة فان الدنيا الذ
 والصلوة الاخرى والاعمال الصالحة ثالثة ونحو ذلك كما قال القديس
 المؤمن منها غسيل الاخوان والقول يتوارب صلوة المسجد لان الجلالة
 غالبها انما تقع في المساجد لا غير ذلك من العوائد الكثيرة
 فيما يتعلق بالصلوة من السجود والشك اعلو ان الشك الذي يقع في الصلاة
 كثير لكن الذي ورد منه في الاحياء ودفع السؤال عنه خصوصه
 وهو خمس صور تكون فاما ما يقع فيه الملبوس وهو اكثر ما يقع من الاشياء
 ولذا ذهب بعض علماء المذاهب معونها على الاحياء ان ذلك لا يقبل
 الا في الشك بين الاثنين والثلاث وهو لما يجمع بعد كمال الشك
 والحق به شيئا من ذلك ما لو كان ساجدا في الصلاة وما يرفع
 رأسه وهو

سنة

واسه وهو عييد لتحقيق الركعة والرفع من الواجبات كما وجد من
 السجود نعم ما ذهب اليه بعض اصحاب من الاكتفاء بالركوع غير
 ظاهرا لما خذ فانه لتحقيق لدا السجود ثانيا رسخ له هذا الشك فاشبهوا
 بين الاثنين والبناء على الاكثر والا تمام وبعده الاحياء بركعة فاما
 او بركعتين جالساً واذ عي الحس عليه مواتر الاحياء ولو نطلع عليها
 بخصوص هذا الشك كما اقر به في الذكر بل روي في الصحيح عن ابي
 عن ابي عبد الله قال سئلت عن رجل لم يدرك ركعتين صلى ثم تلا شاة
 قال بعيد قلت ليس يقال لا بعيد للصلوة فغيبه فقال انما ذلك
 في الثلاث والاربع وح فلا يولد ان يفعل كما ذكره اصحاب من محال في
 الجلس فانه التوارد في جميع الاحياء في غير هذا الشك ثم بعيدا لصلوة
 للحدوث لسا بق الذي لم يوافق مثله ويقصد بذلك الصلوة
 القربة والامثال لا الوجوب والاستحباب بالصوت الثانية
 بين الاثنين والاربع بعد كمال الشك بين الاثنين والرفع من السجود الثاني
 كما تقدم هو بين الاثنين وركعتين من قيام حاروا في الصحيح
 عن ابي عبد الله قال لا تدرك ركعتين صليت اربعا ولم يدرك
 واهل البيت من شهيد وسلموا ثم صلى ركعتين واربعة سجودات فقال
 فيها نام القرآن ثم شهيد وسلموا فان كنت اربعا صليت ركعتين كانتا
 صائتين تمام الاربع وكنت صليت اربعا كانتا صائتين نافذة وفي صحيح
 محمد بن مسلمة في هذا الشك فلا احيا ان يصنع هنا كما
 لا كونه في مثل الاول الصور الثالثة بين الاثنين والثلاث الاربع
 وهو طريقان احدهما ما هو المشهور من البناء على الاكثر والشك
 والثاني هو الاحياء بركعتين فاما ثم بركعتين جالساً وقد رواه
 ابن ابي عمير عن الصادق وتاخر ما ذهب اليه الصدوق في ذلك

من صلوة واحدة من قيام وركعتين من جلوس وهو مروي
في الصحيح عن ابي ابراهيم ولا يخفى بها والقول الصحيح والاول وانما
اخرى من جهة شهر الا ان الظاهر ان بعض هذا الاعتبار لان فيهما
حيث تكون الصلوة اثنيتين ويجوز ان يصدق بها حيث يكون ثلاثا فيكون
الرابعة الشك بين الثلاث والاربعة وهو يصدق بعدا كما في السجدة بين
القبلة وحكمة البناء على الاكثر في السجدة بين وهو لا يصدق في الاوط
والثلاث في الثانية فيتم ما بقي من صلوته ويسلم ثم يصلي الركعتين
جالساً وهو مروي في الكافي بطريق صحيح عن الصادق في الصلوة انما
الشك بين الاربع والخمس وحكم قبل الركوع والشك بين الثلاث والاربعة
فيحكم الركعة ويستشهد ويسلم فيلزمه حكمه ويريد عنه سجدة السجدة
لما صدق من القيام واما بعد السجدة فهو صحيح اجماعاً وموجب للركعتين
لا غير ما بعد الركوع وقبل السجدة فالحاصل على الطلاق والاولى الحاقه
بما اذا كان بعد السجدة فيجب الا تمام والمرئمان وبما في التكرار
التي لم يرد فيها مقرر بخصوصها يجوز البناء عليها على الاقل لقوله اذا
قام على يقين قال قلت هذا اصل ما تقدم وقد مر من هذا الاصل ما تقدم
من السجدة التي يكون العمل فيها على البناء على الاقل لورود النص فيه ويجوز
ما سواه والاحتياط هذا الاصل والاشك الواقع في الشك فان شاك البناء
على الاقل والقول بالبناء على الاقل جسد لذلك الاصل ولو شك ثم تغلب
تغلب على قلت احد الطرفين بنى عليه وكما رجل حكمه العلم لان
متعمد بطلته والشك في الركعتين لا ولتق من الزيادة والزيادة
يسقط للصلوة فرقاً بين ما مضى منه وبين ما وجبه التمام وقوله ان
ما جوزه قد مره نحو البناء على الاقل في هذه الصلوة مره مره بالان
الاستيفاء ومن شك في شيء من افعال الصلوة او افعالها قبل ان يدخل
في وجبه

في واجبه اخر وجب عليه الاثنان بما كن شك في التكبير قبل الشروع
في القراءة او في القراءة قبل الحوي للركوع او في الركوع قبل الحوي
للسجدة وهكذا لو تجاوز فلا التماس وللصدق لها قولان
قلت لا في عبادة رجل شك في الاذان وقد دخل في الاقامة فقال
يضي قلت رجل شك في القراءة وقد ركع قال يضي قلت رجل شك في السجدة
وقد سجد قال يضي على صلوته ثم قال يا ذاك ان اخرجت من شيء
ثم دخلت في غير شكك ليس بشيء وهذا متناول لما لو شك
في السجدة وهو يشهد او في التشهد وقد قام نعم لو شك في السجدة
وقد اخذ في التشهد ولم يستكمل في سجدة بعد الاثنان به يسجد لا
عدد ولعنهما ولا فرق في هذا الحكم بين الركعتين الاولتين والاخيرتين
لاطلاق اعتبارهما وتساوئهما له وقال شيخنا المفيد في كل سجدة يجزئ
الاثنان في الركعتين الاولتين من طريقة فعلية ما في الصلوة
وفي بعض الاحيان لا لثمة عليه والعمل عليه هو الاصول لكن بعد التمام
الصلوة لو شك في النية حتى كثر افعال الصلوة لانه لا يفتقر
الدخول بها ولو كان في اثناء الصلوة وشك هل نوى ظهر او عصراً
فان ذكر ما مام اليه كانت صلوته صحيحة وجبته نيتاً عند الركوع والاول
فصلوته باطله ولا فرق في مسائل الشهادة والشك بين الركعتين
والثلاث في الشك الواقع بين الاعدا فان الشك في الركعة من الركعة
يسقط بذلك بخلاف الشك في تقدم وكذا في سجدة السهو فان
الدخول في سجدة فيها يفعل ما يوجب في الركعة لما رواه ابن
في الصحيح وانما السهو فان اخل باحد الاركان الخمسة وقد تجاوز
مكة كمن اخل بالقيام حتى نوى وبالنسبة حتى كثر او بالتكبير حتى
تراءى بالركوع حتى سجداً وبالسجدة حتى ركع والحاصل ان المراد

محل المسح ما بين يديه وبين ان يصير ركن او يستلزمه العودة الى المنسح
 زيادة ركن وحيد لا يسلو به بالحد وان لم يجز ذلك فلهذا في رواية
 الواجبات ليرا ان كان فيها ما لا يتدارك كاستيلاء القراءة وذكر
 الركوع والسجود ورفع الرأس من السجود والطمأينة بينه وبينها ما يجب
 من غير سجود في السجود لمن ليس قراءة الحمد حتى فرا السجود فان حكمه
 استيقنا في الحمد وسوينا وكذا من ترك الركوع وذكر قبل ان يسجد فان حكمه
 ان يقوم بركعة سجدة وكذا هذا الحكم لازم لمن ترك السجودين في واحد عما
 او التشديد وذكر قبل الركوع فان حكمه ان يرجع في الصلاة في يقوم
 ويأتي بما يلزم من قراءة وسجدة ومنها ما يجب تداركه مع سجدة في السجود
 كمن ترك سجدة أو التشديد وذكر في بعد الركوع فان حكمه تقيأ أو ما بعد
 التسليم مع السجودين ولو قبل ما جزأ تشديد السجودين من التشديد المنفرد
 لم يكن بعيد ولو تسبب صلوة عليه على من لم يقرأها بعد الفرائض في
 سجود السجود كسجدة صلوة الاحياء ان باقى بها من غير ان
 تاقا منه تاديبا اسفل ركعة او ركعتين حتما ما قاما او ما لمسا في الركعة
 المبررة او اذا كانت الفريضة المحتالة لاجلها متوالية ووقتها باق
 وقضا ان كانت المبررة متقطعة او متوالية وقد خرج منها او حوالة
 في رواية الى انه لا يكره تكرار الاطراف لم يقرأ الحمد من غير وسوء والتسبيح
 غير مجز على الأصح ولا قنوت والتهنئة والسر وجميع ما يعتبر في الصلوة
 سغير نية ولو تخطى السجدة بينهما وبين الصلوة فالاحتياط يقتضي التماس
 كسجدة الشك لا يلتفت بل يفتي في وقوع المفعول المشكوك فيه والاحتياط
 في الخط ما لو استلزم الزيادة فيفتي على المفسر بركعة او ركعة او يسجد
 في الجميع قالوا لئلا له القول يشك كثيرا في صلواته حتى لا يرد فيكون
 ولا ما بقي عليه قالوا بعد طهانه يكثر عليه ذلك كثيرا اعاد عليك قال
 الحق

بعض على شكه ثم قال لا تعد ولا تقود والتجديت من انفسكم تقتضي الصلوة
 فتطهروا فان الشيطان خبيث معتاد لما عورق بما من احدكم في الوهم
 ولا يكثر يقتضي الصلوة فانه اذا فعل ذلك مرات لم يعد اليك الشك
 قالوا وروى قال يريد التجديت ان يطاع فاذا اعصى لم يعد الى احدكم
 واما أخذ الكثرة فقد قيل فيها وجوه احتجوا الارجاع الى العرف وقول
 في صحيح ابن حزم واذا كان الرجل من يسجد كل ثلاث فهو من يكثر عليه
 لا سيما فيه لانه يرجع الى الكثرة العرفية اي فان عرجه ثلاث صلوة
 يسجد في كل واحد منها سهوا واحدا عد في العرف كسجدة واحدة فالتحقق
 كسجدة السهو وجب عليه ان لا يلتفت الى ما شك في فعله او سجد لا
 ان يكون قد سجد من ركن فان الكثرة لم تؤثر في عدم بطلان كما انه
 لو ترك المفعول في محله استدركه ويخفى على الاكثرية الركعات ان
 ان يستلزم الزيادة فيفتي على المصحح ويسقط سجود السهو ولو فعل
 ما يوجب وان وجب تلا في المشرقة بعد الصلوة تلا فاما من غير سجدة
 ومتى تجددت الكثرة سقط الحكم بعد وبسببه ان يخلو من السهو والشك
 فلا يفتي بتحقيق فيها الوصف فيعلق به حكم السهو الطاريء وهكذا ولو
 ما شك فيه مع تحقق الكثرة بطلت صلواته لعدم الزيادة في التسليم
 لقوله في السجدة اكثر عليك السهو فامضى في صلواته فانه يوشك
 ان يدعها كما هو من الشيطان فسيجد للسهو في كل ما دخل
 عليك في الصلوة من الزيادة والتقصيص وما اشهر من وجوبها على
 خاصة مثل ما تقدم وفيمن يتكلم ساهيا وفي التسليم في غير موضعه
 شيئا فلا يقول عليه الاستغناء الاخبار الدالة على ما ذكرنا مثل
 قول الساجد في ذر واية سفيان سجد في السهو في كل الزيادة
 تدخل عليك ونقصان ما غير ذلك من الاحتياط وهو موضع من التوبة

وصورهما ان يكونا مسجد مسجد في السجود في ذلك السبب الواقع في تلك
الصلوة الوجهين فربما في الله وان شاء الله تعالى ان كانا في الوقت
والقضاء ان وقعنا خارجا كان حسنا انيق والذكر فيها باسم الله
وبالله الذي صلى محمد وال محمد وبسم الله وبالله السلام عليك ايها
النبي رحمة الله وبركاته وبركاته في الاطهار وان ارادوا فربما
على السجودين كانا بزاوية لا يجمع بين الفطيلين ويتشهد فيها
شهادتين خفيفا مقتضيا على الواجب من الشهادتين والصلوة على محمد
واله خير التسليم وان اخل بها احد فقل حراما ويجب عليه فعلها وان
طال الزمان وصلوته صحيحة على الاصح شعلق بالمساجد فيما
يتعلق بها قال الله عز وجل ما بعد ما بعد الله من امن بالله واليوم الآخر
وتغير ما يكون بالبيان والكفر ونحوه ويكون بالصلوة لله وكذا
مرور من في صلاة الخلاء قال سمعت ابا عبد الله يقول من ركب
مسجدا فمخس نطاة من الله له بيتا في الجنة قال ابو عبيدة قريظ
في طريق مكة ومدة سويبت يا حجار مسجد اقلت له جعلت هذا المسجد
ان يكون هذا من قال نعم ويستحق ومن هذا الحديث وما في معناه
استحب ان يشاء مثل هذا المسجد الذي يكون تحجر الاشارة والله في معنى
المسجد المبني ثوابا ويكره سقعه بالطين ويجوز بالابواب والقسم
وقال ابو جعفر اول ما يبني به قائما سفوف المساجد فيكسها ويالحق
فيجعل عريشا كعريش موسى ويختبأ الاسراج فيها قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سجد لله سجدة ارفع الله بها حسنة واشار الى ذلك وحده العزير مستفرد
له حاداه ذلك المسجد صومرة ذلك السراج وكشفها قال رسول الله
من كثر المسجد يوم الخميس ليلة الجمعة فخرج من الزمان ما يدركه
خلقه له ويكره ان تغادر الاحكام فيها لغير الاحكام لمقتضى الخلاء في
الامم واليوم

ولا يكره النوم الا في المسجد الحرام ومسجدة روي زرارة قال قلت لابي جعفر
ما تقول في النوم في المساجد فقال لا بأس الا المسجد من مسجد النور
والمسجد الحرام قال فكان ياخذ بيدي في بعض الليالي فتسبحنا ما حبسنا
نجلس في مسجد الحرام فرجنا نام فقلت له في ذلك فقال انما
يكره في المسجد الذي كان على عهد رسول الله قايما الذي في هذا الموضع
فلديس به باس ويكره دخول من فيه راحة خبيثة لقول امير المؤمنين
من اكل شيئا من الموديات رجما فلا يقرب من المسجد خصوصا النور
فقد روي عن زرارة فقال احد اثنين من احد قاصحابنا قال سئلت
احدهما عن النوم فقال لا بعد كل صلاة صليتها ما دمت ناكلا لم
يحول على ضرب من التخليط في كراعه وروى الترمذي ويكره التمتع فيه
عنه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله يقول من تنعم
في المسجد ثم ردها في حوزة الخمر يدا في حوزة الا ابراء وكان النبي
يسجد ابدل قباها وكذا يكره البصا في وكذا رنه وقنه ويستحب البدة
عنه فقد روي عنه انه قال كشف السر والختار والركبة في المسجد
من المصون ويكره تعريفا الضمور روي عنه سمع رجلا يشهد فيها
في المسجد فقال قولوا لا ارم الله عليك فانما الغر هذا يثبت وانما
قال رسول الله من سجدوا بفشدا في المساجد فقولوا لا ارم الله
قال انما نصبت المساجد للقران نعم لو كان شعرا مشتملا على رداء واما
وسم معصوم او شاهد على سجد عليه فقد روي عن نفسه الياس
عنه ويكره سب السيف فيه ولذا يروي النبل روي الضمور
عن امير المؤمنين انه قال صلوة في بيت المقدس تعدل الف صلاة
وصلاة مسجد اعظم تعدل مائة صلاة وصلاة في مسجد القبله
تعدل خمسا وعشرين صلاة وصلاة في مسجد السوق تعدل اثني عشر

صلوة و صلوة الرجل في بيته صلوة واحدة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كالصلوة في بيته الا في المسجد الحرام فان الصلوة في مسجد الحرام تعدل
الف صلوة في مسجد وروى ان الصلوة المكتوبة في مسجد الكوفة
تعدل اليك صلوة و ان الصلوة تعدل لصلوة في مسجد
مكة وروى محمد بن مسلم وناجيه في ان الصلوة في المسجد الحرام
و روى عن علي قال من قاله لم يرد كنهاته ثم ندم على ما قاله
فكانت القضاة في صلوات الاثنين و كعب و يسلمون كل اثنين
يقرب كل ركعة للدمرة و التوحيد احد عشر مرة فانما اقيم استغفره
مائة و سجد مائة و وصل على محمد و آله مائة فانتهى بها سيد السادة
التي فاته و لم يتمكن من قضاها و لو فاته مائة سنة و يقبل لكل
من فاته صلوة ان يقضيها بحسب الامكان في يصل هذه الصلوة
و لو مرة واحدة في العزما الصلوة المستحبة في كل الاجزاء من البيت
الاخر خصوصا بالتسليم الى العوام و ما صلوة و ضاء الفجر و روى
عن النبي ان من اراد ان يوطن عند صلوة و يقبل و مع ركعات و وقت
قضاء يغز في الاول بعد الحمد التوحيد خمس عشرة مرة و في الثانية
بعد الحمد التوحيد تسعين مرة و في الثالثة بعد الحمد التوحيد تسعين
مرة و قال ابو عبد الله بعد الحمد التوحيد مائة مرة فلو كان خطاؤه عن الدنيا
لا رضاء هم الله بمسرة و مسرة و بهر القليل الى الجنة كما لبرق الخاطف
بغير حساب مع اقل ذرة يد صلوات الجنة اقول و هذا انما مخصوص
من لم يتمكن من قضاء خصله في الدنيا اما لو انه اوفى بقدر ما لا يوفى
اخذ منه و علم و جدران عوذه و اما صلوة و رفع الخوف فمن جنتان
وكذا صلوة العامة و مثلها صلوة طلب القضاء و مثلها صلوة
الاستسقام و يقول بعد هذا اللهم اني جانيع فاطمعي و اما صلواتي

سنة

سنة

فادبوع فمصلوة بقر في الاول بعد الحمد الحمد و في الثانية التوحيد و
الاحزاب و في الرابعة التوحيد و ما تفسر ثم يسلم و يقول و الحمد
فمن الحسين و يزود و اما صلوة نزول المطر فهي ركعتان في كل
ما شاء و يكتب له بكل قطرة من ذلك المطر عشر حسنة و كل ورقة
انبتت تلك القطرة و صلوة الايام من مع و كعبات بين العشاءين
تقرب كل ركعة التوحيد خمس عشرة مرة و روى عن علي بن ابي طالب و الحسين
و من الله و سب الا و قد تفرغ و صلوة الايام من مع و كعبات بين العشاءين
لبنة التوحيد ركعتين بين العشاءين بالحمد مرة واية الكرسي و فلا قرأها
خسا و اذا سلم استغفر الله خمس عشرة مرة و جعل ثوابها لوالديه فقد امد
حفظهما تنصرون و يا عظيم القدر و هو ما و يا عظيم شعيب
هو ابي عبد الله عن النبي ان جبرئيل نزل عليه صا حكا مستدرا فقال
السلام عليك يا محمد قال و عليك السلام يا جبرئيل فقال ان الله
بعث اليك نبيا و ما تلك الهدية يا جبرئيل قال كل ما من كنوز
العرش و حسرات الله بها قال و ما هن يا جبرئيل ما ثواب هذه الكلمات
قال هي هبات هي هبات انقطع العمل لواجتمع ملائكة سبع سموات و سبع
ارضين على ان يصفوا ثواب ذلك اليوم القيمة ما وصفوا من كل من
واحدة فانه اقال العبد يا من اظهر الجليل و ستر البصير ستر الله عليه و سلم
في الدنيا و الآخرة و ستر الله عليه الف مشرو في الدنيا و الآخرة و اذا قال
يا من اوحى احد يا محمد و لا يهتك الشجر بحاسب الله بوجه البنية
و لو جنت ستر بوجه جنت الشتر و اذا قال يا عظيم العفو عظم الله
له ذنوبه و لو كانت خطيئته مثل دابة الجراد اذا قال يا من اسكن السحاب
تجا و زامقه عند حتى السرة و ستر ما خروا و ما و لا تدينه و غيره و لا
من الحكا و اذا قال يا واسع المغفرة فمخ الله عز وجل سبعين

سنة

من الرحمة فهو يحضره رحمة الله عز وجل حتى يخرج من الدنيا وإذا قال
يا باسطا اليدين يا لرحمة باسط الله يدك عليه يا رحمة وإذا قال يا صاحب
كل بخوي يا من يهب كل شيكوي أعطاه الله من الأجر ما لا يحصى
وكل شي الرزق وكل من يهب كل شيء وكل مسكين وكل فقير وكل صاحب مصيبة
المريضة والمقبرة وإذا قال يا كرم الخسب أكرم الله كرامته الأتقياء وإذا
قال يا عظيم المن أعطاه الله يوم القيمة مائة ألف ضعف وإذا
قال يا مبتدئا يا نعم قبل استحقاقها أعطاه الله من الأجر بعدد
من شكر نعمه وإذا قال يا ربنا ويا سيدنا قال الله تبارك وتعالى
اشهدوا ملائكتي أنه قد غفرت له وأعطينته من الأجر بعدد من خلقت
في الجنة والنار والسموات السبع والأرضين والنفس والفقر والنجوى
وقطر الأمطار وأنواع الخلق والجن والانس والرفيع والرافع
والكرسي وإذا قال يا سلا ملاءمة قلبه من الأيمان وإذا قال يا ثابته
وغيثنا أعطاه الله يوم القيمة رتبة مثل رتبة الخلائق وإذا
قال اسئلك يا الله أن لا تشو خلقي بالنار قال الجبريل وجل جلاله
استغفني منك من النار اشهدوا ملائكتي أن قد غفرت له من النار
واعتقت أموري وأهله وولده وجيرانه وشعبته في الفردوس
ممن أوجب له النار فعلم من يا محمد المتقين وهو دعا اليك المخلص
إذا كان الملائكة يطوفون تحت الرضا لذة الشريعة السماوية
الموسنين بيد الأحمر مدين بن موحى الدم اغفر لنا ولوالدينا ولأئمتنا
الموسنين والمؤمنات برحمتك يا أرحم الراحمين وصلى الله

على محمد وآله الطاهرين

الحرم الجامع الثاني من شهر رجب

سنة ١٢٠١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفقنا للاعتقاد بربعية الشريعة المرسلين
وسيدنا الأولين والآخرين وهذا كتابنا الألفاظ انما هي التي
الائمة الطاهرة تصالحت كدوس السلام عليه وعليهم اجمعين
وبعد فيقول ائمة العباد محمد المشرية بالدين العالمي
عقدت عند هذه المقالة الطيفة واجبات اسئلة اليوميه
وسميتها هامة في الفصول والابواب على نوع قريب يسهل
شاو له على الطالب واسلوب قريب على ايدى اولو الابصار
وضعتها واجبا عظيم الثواب وجزيل الأجر يوم الحساب
قال ان الامور العشرة في الصلوات الخمس اثني عشر نفوسا
لانها اثنا افعال او نفوس وكل منها الواجبة او مستحبة
وكل منها اما سانية او جنبية او امر كانية فصارت سلك
هذه المقالة الاثني عشرية مضمرة في اثني عشر فصلا وهذا
تقسيمها **الاول** الافعال الواجبة السانية **ثاني** الافعال
الواجبة الجنبية **ثالث** الافعال الواجبة الامركانية
الرابع الافعال المستحبة السانية **خامس** الافعال المستحبة
الجنبية **سادس** الافعال المستحبة الامركانية **سابع** التزوك
الواجبة السانية **ثامن** التزوك الواجبة الجنبية
تاسع التزوك الواجبة الامركانية **عاشر** التزوك

الحمد لله

الحمد لله الذي وفقنا للاعتقاد بربعية الشريعة المرسلين

الثاني عشر في تروك المستحبة الاركانية **فصل الاول**

في الافعال الواجبة السانية وهو اثني عشر **الاول** تكميم
وهو ركن بالنس والامجاع وصحبة الجليلية في ناسه باصغر
تأوله وصحبة التزوكي باخرا تكميم الكوكب عنها محولة على
الانعام واكفا في الافتاح والكوكب سعا وهو محمول على
وقفا لتخفيف البيان وسائر التناخير في قال امر بضمه انه
يحدد لا صاحبنا ساعا في جنتها والامجاع على الركبة لا يستل
تجربة كالقيد والاستدلال على خروجه عنها بعد الدفوع
فيما قبل الفراغ منها محل كلام لجواز كون اخرها كاشفا
عن حاله باولها ويجب كطق بها على الوجه المنقول قطعاً
في قبحه لا بد اكبر مقارنها بالصفة القلبية اما اللفظية
فيشكل بمقارنتها بها لقوات قطع **الحمد لله** في الجلاله ان قمرت
وقوت المقارنات في **كتاب** في قرات الحمد في السانية
واوليه غير ما يتخير في الثالث والرابع بين الحمد والقبول
الاربع وفيه الرضا الاستغفار كما في صحه عبيد بن ذر وان
لا يتعين الحمد بينهما ناسية في الاولين خلافاً للخالف
وقوله لا سلوة الا بفاعلة الكتاب محمول على غير التاسية
جداً فيه وبين صحه معوية امر عمار **الثالث** قرات
سورة كاملة بعد الحمد ومقدمها ساعا يكفي

الحمد لله

حيث يخرج من التقليد الحسن اما معرفة الدلائل على وجه يقين به
 على دفع الشبهة في الواجبات الكتابية **فصل** في تحصيل العلم الشرعي
 بموجب ما يجب في الصلوة من الاقوال والافعال والشروط بالاختيار
 ان كان من الصلوة وتقليد المحدثين ولو تميزوا ان لم يكن **الثالث**
 العلم الشرعي بكونه طاهرا من الخبث الاكبر والاضغر ومن الاختلاط
 العشر ثوابا ويده ناسخا ما في من الزمان ودون الدرهم من
 غير الام بعد وثوب المريب بالشرطين وما بعده يظهر وما لا يتم
 فيه الصلوة الاثنية المتخاضة **كتاب** العلم اليقيني بدخول
 الوقت للقادر وهو الفجر بصادق الصبح والزوال للمظهر للعلو
 بزيادة الظل بعد نفسه او بدونه بعد عدده كالتفوق في
 خط الاستواء او ما يقرب من عرضة من طول الكوكب او سواها او جنوبا
 لا في مكره ومنعاً في يوم واحد كاش والفرار منها ولو
 تقدير العصر ونعابت حرم الشرق والغرب ووقتها الشج
 فطو والصدوق باستئثار القمر من ذلك روايات كما استأثرت
 والمجموع بينهما بالاهل بالاولا والفرار منها ولو تقديراً
 للعشاء ووقتها الشيطان بعبودية الشفق الا حرمها انما استأثرت
 فلا حرج من عندنا وعند الصبح الى طلوعها والظلمة انما الى
 غروبها والعشاء الى الانقضاء **فصل** في العلم بحال السائر
 من كونه سائراً الا حرمها ولا يجرى بها الا كان او ضيق
 ولا من غير ما كولا الا ما استيقن ولا يجوز في حرمها الا

روضة

الصلوة فيه كالتكليف والقانون وملكاته اربع عند الجوار
 العيصه ورواية الجليلي ضعيفة باجماع اهل العلم وان رواها
 ابن الجوزي اذا اعتد على ما روي عن كتاب نوادره وكونه مثله
 غير معلوم **السادس** العلم بحال المكان من ابحاثه ولو بشاهد
 الحال والمرتبضه وض على استصحابه وان طرأ غصب وعي
 تقديري فاستدركه الى الثوب او البدن في الاشياء وان كان
 دون ذلك لم يضر في نقله فخر المحققين عن الامة الاجماع
 عليه وطلبان على الجبهة وهو اجماع وابو الصالح في شرط
 طهارته مسافة كعبه وفي حصة الحرس من محبوب في الجح
 على الجسد شعراً بالاول ان عملنا السجود في ساجد وضع الجبهة
 فقط وبالثاني ان عملنا على وضع الساجد اجمع **السابع** الامتناع
 في تحصيل القبلة للقادر عليه وهي عين الكعبة القريبة
 اجماعاً وجهتها البعيد كما استشهدوا بالتأخير وقد حققنا
 معنى الجبهة في رسالتنا مفردة ومختلجان ومجموعهما القدماً
 على ان الكعبة قبلية في الجحد وهو قبلية في الحرم وضوءة
 من خارج عنه وقد نقل الشيخنا في الفرقه على ذلك ودلت
 عليه بعض الاخبار والقول هو قريب وما اودعه المتأخرون
 عليه مدخوع ومجوز للتحويل على قواعد علم الحقيقة وقابل
 الشك في الذكر في اكثر العلامات المذكورة على الشريعة
 ما حوز منها كما قاله رحمه الله وقد حكم بانها تفيد الظن

بالعلم وهو من حيث هو في بادئ النظر لكنه بعد التأمل حقيق بالعلم
 قال البعيد كلما ازداد بعدا ازداد محاذاة الحقيقة فهو لا ينزله
الثامن العلم بما هو مكلف به من العشر والآراء والواجب
 التحري من حيث منها في الدنيا إنا العلم بالتحريم في موضع فلا **الناح**
 التيه وهي شرط في الصلوة لا شرط في باقي التيمم ولا في غيرها
 وغيره فيها امتداد في الصلوة الواجب له وقضاها امتدادا لا الامتداد
 ويلتزم فيه الجماعة فيما يجب فيه ولو يندبر وشبهه وقضاها ما هو
 لو قدر **العاشر** الاستدانة التكبير وهي بقا على حكم التيمم
 وهو على مقتضاها بمعنى استصحبها استصحاب قلبه من الأفعال
 بأفعال الصلوة على ما أمر به ما دام التلبس بها بالمر وقد يفسر بغير
 عدوي صواب لا يأتى بغيره تناف في الأول وفيه شيئا الشبه بالغير
 الأول على القول بامتناع الباقي إلى الموقوف والثاني على استغنائه
 عنه وحكم المتأخر من عنه بان بقاءه هذا غير مستقيم وتخيلا لا يستقيم
الحادي عشر اجزاء المربعين لأفعال على بالدر شيئا فشيئا كما لا يخلو
 إذا عجز عن الاتيان بأبوابها وكذا القول في الأقوال والبدل على البدل
 في الركوع وغيره ما لم يأت بغيره ليس من الأصل وقد بدلت في الأول
 التفصيل بالانتقال الداعي والتدريج في الأول لا يدخل الثاني
 فطبع في الثاني لا يدخل الأول على التكميل ولو لم يولد عليه من غير
 جانرا **الثاني عشر** عقد الآخر من قلبه بمعنى التقرير والقرار
 والأدكار الواجبة حال تحريك لسانه عند هذا لا بعد امتناعه

معانيها بالبيان كما ينقل من الذكر يربى بل تصد كونه هذا شريك
 تحريمها وهذا القراءة وذلك ذكر أو الأقرب عدمه ويوجب الأدلة
 عليه فليأخذ **الفصل الثالث** في الأفعال الواجبة الأمر كائنه
 وفيه عشرة **الأول** الظاهرة بالوضوء والحدث الأصغر
 وبالفعل للجنب وبينهما اللامتنع والنفس أو امتناعه التيمم قبله
 وعاشر ليات فصلا بالتيه لذي العذر بغيره من مثله على الأفعال
 وإفلال الثانية بالمواالات **ثاني** في كفايتها طهرا وبكبره
 والركن منه ما يركع عنه فلو ركع عز قيام القنوت أنس القنوت
 من الاستصحاب ونقص في الوجوب واعتبار الحقيقة من التكبير
 للأمر والركوع والصلوة على من فوق السجود ومنها يمكن
الثالث الاستقلال في القيام والقعود وخبرها هذا الظاهر
 الثقل على الأمر من غير تشريك بينهما وبين غيرها من عباد أو
 وفوه بحيث لو ذال سقط وجوز أبو الصلاح الاعتماد على
 من الثانية ومحمدا على ابن جعفر وموفق ابن بكر تشديد له وجها
 على استناد ولا يكاد يجرى الاعتماد **رابع** الهوي للركوع غير قصد
 به غيره كتناوله شيئا فيرجع إلى الاستصحاب ويركع إلا أن يبلغ ذلك
 فيحصل الرجوع والبطالة وجعله ركوعا وقطع في الذكر
 بالأول **الخامس** الركوع وهو ركع في كل ركعة ومعد في سجدة
 الفلقة عما ذاك كفيه وكتفيه منحنيا خير تحقن وغيره حال طهرا
 ويجب فيه الطهارة بغيره ولعب الذكر فلو هو قبلها

سواء لما يوجد عقل الاستمرار لا متناهياً من كذا زاد من كذا
والعقل بعد وقوعه يكون عليه وجهه **السابع** في الراس من
مقتضى هذه الجواهر في السكون الضمير من مقتضى هذه الجواهر
وليس ركناً لثلاثة الخالات **حاشا** المتوجي الكلي في التجدد في
غيره في صلبه غير ما يرجع إلا إذا بلغ هذا السابغ فيقوم الاختلاف
الثالث والفرق في الذكر من مقتضى الثاني مع قلعه هناك بالكلية
الثامن السجود ويحقق بوضع مجموع الأضراس البعرة على
غيره فتأخذ طحالاً بازدياد البنية ولو تأخذ موضع البعض سواء
كان من غير موضع مجبى به من غير مكان ولا يبعد في الأجزاء بعضها الأجزاء
عن الكل في بعض الحالات فلو جعل المكنى كلاً للجدد من أو ما أقامه
الشامع مقام ما كالأضراس حال نسيان الأضراس في بعض الأحيان
الطهارة فيه كالأضراس ووضع الجبهة على الأرض وغير السجود
من أجزاءها أو نباتها غير ما كالأضراس من عاد فوجدت شعيرة
حسنة أو عيوب بجوار السجود على الجنب ولا أعلم لها طاملاً
ونظفت حسنة سفوان بجوار السجود على الأرض ولا أعلم لها طاملاً
فمن كلاً ما الذكر في بعض التردد **الثاسع** في الراس من كذا
السجود من مقتضى بعدد الأضراس وأوجهها الراس بعد ثباتها
في الأضراس في الثالث من الراس في وجهه ووجهه في الأضراس
ويستخرج عدم تركها العقل في الأضراس على وجوبها **العاشر**
النهوض بعد ثباتي الراس في العقل والتشديد في الأضراس **الحادي عشر**

الحادي عشر

الجلوس في التشديد والقليم مقتضى مقتضى **الثاني عشر**
الاستقرار من غير عقل ولا عقل ولا عقل في العقل في العقل في
الحركة وعلى ما يربوا أو يتزايد غير من أو ما في السفينة الساتر
منها بعضهم من مقتضى السجود أو سنان وإبراهيم وجميل وحسنة
تتأخر وقتاً بعد من بالسرور وبها غير مقتضى لكن في قريب
كان في غير الشاش من الشعر بالسرور وفي غير مقتضى في العقل
وإسما على الذبابة الساتر فتدأ جوار على المنع الأرض وورق
المؤونة الحركة بالربطة أو التعليم اختيار العقل **الفصل**
حاشا في العقل المستحبة الثانية وهي عشرة **الأول والثاني**
الأذان والآذان وقول الأذان ثمانية عشر كلمة ما ينبغي
التكبير أو له فتدأ بعد وفي سجود إبراهيم سنان ما يعطى تثنية
وهذا الشيخ على عمل يدي والجل على أجزاء ما يمكن وقول الله عز وجل
سبعة عشر كلمة ما ينبغي سوي التلليل آخره فتدأ مرة ويختصا في
ويتأكد في الجهر من جهة السجود والمغرب والمغرب على وجوبها
فيها على الرجال والفقراء من أبي عقيل وذاد عليه بطلان
بتهمة تركها **الثالث** التكبيرات الست قبل تكبير الأضراس
أو بعد أو بالسرور في العقل في هذا الخبر لكن الشيخ في علم
الأضراس القليلة وتبعه المتأخرون ولا أعرف لذلك مستند
والاستفاد من صحة زيار في اقتراح النبي صلى الله عليه وسلم
الحسين عليه السلام والوفاة البعد به ولم يبق عليه ذلك بعد وصحة

الثالث

اربع

من ثم في حكاية المراجعات لا تخطى الفريضة كذا في يدك بل عداوت
 على العبد به فان الصلوة مع اربع ركعات **الحق** الاستعانة في كل
 الامر بما في سنة النبي وقلنا في علي بن ابي طالب عليه السلام وجوبها
 شاذ ومختلفا عندنا الركعة الاولى في سجدة ولو في الجهر به
 وبها التمس بها محمول على تعليل الجواز **في كل ركعة** الجهر به
 الحمد والسورة في السر والعلانية الا في الامام والمأموم وتحسين
 ابراهيم بن ابي اسام بن رافع والطلاق في سجدة بعد ابراهيم بن ابي اسام
 وغيرهما في سجدة ابراهيم بن رافع في سجدة والطلاق في سجدة فسقوا
في كل ركعة في كل الركعة وهو حفظ الوقوف وبيان انه المرفوع كذا
 من السجدة في سجدة في كل ركعة بالوقوف في السجدة والاشارة بالاشارة
 بسفاتها العشرة من الحسن والجهر والاستعانة والاشارة وغيرها
 والوقوف في السجدة في السجدة اربعة والسجدة عشرة في كل ركعة
 انما في السجدة في كل ركعة في كل ركعة والسجدة في كل ركعة
 والادكار **السابعة** سوا الفجر والجمعة والاعادة عند قراءته
 ابراهيم بن ابي اسام في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 الركوع والسجدة ثلاثا وثلاثين سبعا وفي سجدة ابراهيم بن ابي اسام
 انه من الصادق في قسمة في سجدة **الحق** الفوت في كل ركعة
 بعد القراءة قبل الركوع واجبة ابراهيم بن ابي اسام في الجهر به والصدقة
 في الفجر وابطال الصلوة بترك سجدة في الامساك من الجهر به
 بوجوبه وقاها في البحث في الجهر به في كل ركعة في كل ركعة

ركعة

الركوع فان لم يذكر بعد الصلوة بالسأ وفي سجدة زوايا
 ذكره وهو في الشريفة مستقبل القبلة والقبلة في سجدة في سجدة
 النساء على الاظهر وتقدم فيه في المنتهي وفي كل ركعة جماعة ان افضل
 ما يقام فيه كل ركعة في كل ركعة ولم اجد بذلك خبرا والذي في سجدة
 في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 وفي سجدة سعد بن ابي في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 واما سجدة عاتقنا وامتحننا في الدنيا والآخرة انك على كل شيء قدير وهو
 جهر ولو في سجدة ابراهيم بن رافع في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 للصلوة في الجهر والاضحى **الحق** التكبير في سجدة في سجدة في سجدة
 لاضحى في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 وفي سجدة ابراهيم بن رافع في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 لمحمد ولا للقيام من القعدة بل يقول بحول الله وقوته اقوم في سجدة
 واثمة لمحمد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 اصلا ثم استدال على سقوطه بكلامه اقناعي **الحق** في سجدة في سجدة
 في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 معاوية ابراهيم بن رافع في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 حاجته واقربه اليك فاجعلني من وجهك في الدنيا والآخرة
 من المصطفى اجعل صلوتي بعد قبوله وفي سجدة في سجدة في سجدة
 به سبحانه انك انت الغفور الرحيم وفي الاذان والاقامة

في الركوع والسجدة

جالسا اللهم اجعل قلبي راقيا وعيني قاراة ووزني دارا وجعل
 لي عند قسري ومولتي ثم والدي سقا وفي ربي راحة والحمد لله والحمد
 كما في موقفه السابق وفي التكميل ان السجدة لا تسجد الا بعد السجدة
 التي قبلها حسن الجليل في تناول السجدة الثالثة اللهم ان الملك الحق المبرور
 لا اله الا انت سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي ونعم ان لا يغفر الذنوب
 الا انت والشافي بعد الحاسه اياك وسعديك والخير في يدك
 والسر ليس اليك والمهدي من عدوت لا يجلس لك الا اليك سجدة
 وصنائيك بتاوت وتعاليت سبحانك رب البيت والشا
 بهذا السابعة صافية كانت او غير ما وجبت وهي للملك نظر السموات
 والارض عالم الغيب والشهاد حيفا سلبا وما اناس المشركون ان
 صلواتي وسئلكم ومحامي في الله رب العالمين لا اله الا انت
 امرت واناس المسكين وفي الركوع ما تقسم بحجة زيارته اللهم لك
 وكنت ولك اسلمت وباك انت وعليك توكلت وانت تعلم شئ
 لك سمع وبصر في شعري وبشري وجلي وعي وعي وعي وعي وعي
 وما افلتت قد ما في خير شكفت ولا استكبر ولا استعظم ثم يقول سبحان
 ربي العظيم ويحمد ثلاثا وفي السجدة ما تقسم بحجة زيارته اللهم لك
 سجدت وباك انت ولك اسلمت وعليك توكلت وانت تعلم شئ
 سجدت وبشري للذي خلقه وشق سمعه وبصره الحمد لله رب العالمين
 تبارك الله احسن الخالقين ثم يقول سبحان ربي الاعلى ويحمد ثلاثا
 وفيما بين السجدة ما تقسم بحجة زيارته اللهم اغفر لي

وارحمه وارفع عني اتقي لما انزلت من خير ففقرته تبارك الله عز وجل
 ويحمد ويستغفر الله ربي واتوب اليه وهو حجة حماد وان شاء دعا
 في الجود ما تقسم بحجة زيارته في السجدة الاولى اسئلك
 بحق حبيبك محمد ثم الابدلت سيلا في صلات وعابيت حبا بها
 وفي الثانية اسئلك بحق حبيبك محمد ما لا كفيته مؤنة الدنيا والآخرة
 وكل هول دون الجنة وفي الثالثة اسئلك بحق حبيبك محمد ما لا
 في الكثير من الذنوب والقليل من علي البصر وفي الرابعة اسئلك
 بحق حبيبك محمد ما لا من خطيئة الجنة وجعلتني من سكانها وما لا يحقني
 من فضائلها وبارك فيك وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم
 اللهم هذا قول والشافي ما تقسم بحجة زيارته وهو مشهور
الثانية عشر التعقيب وهو بعد الفريضة افضل من الصلوة تنقلا
 كما في حقه وداره وانفسله فيج الزمراء في حقه في طاعة القاطن
 انه في كل يوم وسر كل صلوة افضل من صلوة الف ركعة في كل يوم
 والظلم ان يجلس من غير شرط في حصول حقيقة الشريعة بل في كماله
 وان قصر بعض الفريضة بالجلوس بعد الصلوة لدعاء او سئل وقد
 في بعض طائفة بالاشتغال بعد الصلوة بدعاء او ذكر او ما اشبه
 ولعل الله اعلم بالشبه الكبار من حيث الله تعالى والشكر على ما قبل الآخرة
 والتفكير في عجايب ربه ومقامه وما هو من هذا القبيل وما لا يد
 الاشتغال بعد الصلوة بقراءة القرآن تعقيبا فيمضي نافع التعقيب
 به الظلم نعم وفيه تأمل ولما ظفر في كلام الاحباب يشهد في هذا

الفصل الخامس في الغسل المعتبر في الصلاة

استشعار الخوف عند القيام إلى الصلاة كما نقل عن سيد العابدات
الثاني في استحضار القلب والاقبال على جميع تعاليمها في كل صلاة
 بهدوء لا يرفع له منها إلا ما قيل عليه **فصل الثالث** في غسل اليدين
 قبل أن تكون الأرض صلوياً ضد قال الصديق أن صليت فريضة فغسلت
 لوترها صلوياً موقوع يخاف أن لا يعود إليها ولو الصديق **الرابع**
 اعتناء بمصلا الأذان والاقامة بيالها إذا كان مريضاً أو قاعاً على الصلاة
 بها كما في موثقة السليمان ولو قيل يخبر بأن ذلك في كل الأركان المندقة
 لم يكن بعيداً غير أنه لم يظهر في غير الأذان والاقامة بنص صحيح **الخامس**
 التوجه في الصلاة فقد قال سبحانه والذين هم في صلاتهم خاشعون
 وقال صلوا داعي العباد في الصلاة لو شئتم لفرقت بينهم وبين
 نية الأمان كونه باعداً في خير ما يجب فيه الجاهل ليخبر بها
 كان لكل امرئ ما قوي **السادس** استحضار خطيئة العبد سبحانه وتعالى
 واستغفار ما سواه حال التكبير كما روي عن الصادق وأما قوله
 أكبر من كل شيء أو من أن يوصف بكلاماً مذكوراً في معنى التكبير **الثامن**
 أن يحضر بيال الحال الركوع امتن بك ولو ضربت عنقه **الثالث** في السجدة
 بيال السجدة الأولى اللهم تلك منها خلفتنا أي من الأثرين وفيها
 ومنها أخرجتنا وفي الثانية لله تعالى فيها وفيها ومنها أخرجنا
 تارة أخرى كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه طالب **العاشر**
 أن يحضر بيال الحال التورك فالفشل حين يقع الهيبة فيخضع

الهيبة

الفصل السادس في سجدة التوبة

ما يترتب في الصلوة بل معاً جميع ما يلفظ به فيها من التوبة والركن
 لقول الصديق عليه السلام ما يترتب فيها من التوبة والركن
 من قبل فبها التوبة لله ربنا والصدق **الثاني عشر** في سجدة التوبة
 بسبعة خطابات في السجدة الأولى والحمد والحفظ والمؤمنين وإن
 عن أمير المؤمنين السلام في أن من سجدة يوم القياس كان له من
 المؤمنون عتق ويقصد المؤمنون بالصلوة في الركعة الأولى لا في الثانية
 وأما يجب لعدم قصد حسن النية والصدق على المسألة في كل ركعة
 بتسليمه ثم يسلم عن ظهرها بتسليمين وقدم الركعة الأولى في مقبولة
 ويقصد المفسر ما يقصد الأمام سبغ الأيدي **الفصل السابع**
 في الأضلاع الخمسة الأركان وهي الفجر عشر نواحيه عشر على شيء من
الأول وفيه الجبهة وهي السجدة عليها كذا في قوله تعالى
 منها لا تقصروا وضعت على التراب وأفضلها التربة الحسينية عليه السلام
 السلام والسجدة بسبع علامات الجود على ما يصدق من خشية من
الثاني وفيه التركيز وهي أن يشتغل بالقيام بالنظر إلى
 موضع السجود وعلى الركوع إلى بين القدمين وعلى السجدة إلى
 المشهور لكن في سجدة سجدة العروة بعض عبيد في ركوعه على
 على الاستجاب بالخشية في طريق الجمع وسأله الرضا عليه السلام عن
 عن نفي عن الرجل عبيد في الصلوة محمول على ما دل ذلك في
 السجود إلى طرف الألف وفيها بين السجدة بين وقوفه والشهد

الاربع

١٠٠

والقبيل إلى جرح وفي حال الفتوت إلى بالكن كونه ويوم في الشرف حال
الشيخ بموت جرح إلى جهة **الثالث** وفي حال الفتوت إلى الجرح
على كيان الفتوت كما في حصة جرح ولا نظام به كما في حصة زوان
بغير الساقط حال الجرح بالزخم بالفتح وهو اقرب واعتبر المرتفع
طرف الذي يلي الجانبين وابن الجبيل طريقه وقد ينفذ في الفتور
تفسير الزخم بالجرح على الفتوت والفتور انما هو من الفتور لا الفتور
غير الزخم مما يفتح الجرح عليه مقلد في بالفتور سنة الزخم على الفتور
لشخص الشهيد الشافعي واستدل بالمرجع في الفتور عامر الساطع في قوله
امير المؤمنين في خبره **الرابع** وفي حال الفتور في حصة جرح
جرحه وليس فيها كون الفتور في حصة جرح كما في حصة جرح
جرحه ويمكن الاعتقاد في حصة جرح في حصة جرح **الخامس** وفي حال
الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
فتور **السادس** وفي حال الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
واجب المرتفع وان سألها على الفتور في حال القيام والتجريح بها
الجرح كما في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
السابع وفي حال الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
وقد ينفذ في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
على الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح

عند الفتور في حصة جرح

في حصة جرح

توان المشهور وفي حال الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
ووضع ما على الامر في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
المشهور والمرتب بالعكس وتصح كذا على حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
كثيرا وهو حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
الثامن وفي حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
وقد ينفذ في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
حال الزخم كما في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
عند المرتفع بالتكبيرات في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
والفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
فتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
كما هو منطوق حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
خلف حال الزخم كما في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
بالزخم في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
بجرحه في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
وحيث يكون الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
تعد ثلث اصابع من جرحات الفتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
ذلك كان حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح
حال الزخم فتور في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح في حصة جرح

مبطل الاكتمار ثم ولو تركه مشغلا بالقرآن احتمل البطالان
الثاني عشر ترك العدول عن الجوع بعد بلوغ نكته
 غير غلط او صيق وقت او غير الاطلاق والجد وان لم ينصفها الا الى
 الجهد والمسايق في الجملة وظهر ما يجوز فيها البراءة الغير العا
 ما لم يبلغ نكته والى العزم سهر ما بعد الى خير ما وجوب
 وان تجاوز ما لم يقر الجهد وبعد ما يحتمل الاستمرار والى
 النافع والعدول ما لم يركب لعدم الاعتدال بما نرى من **الفصل**
الثامن في التزويج الواجب الجنانية وهي اثني عشر **عشر**
 ترك قصد الافتتاح بغير كبر الامر او قصد بعد الجوارح
 بطالت وصحت الشائنة وكذا بيع كل فرد مبطل كل زوج الى ان
 يقصد الخروج فيصبح ما بعد **كتاب** في ترك بقاء الزوجين الفاعل
 المتدرب كالقنوت مثلا فيبطل او نواك على قول قوي
 وشيئا في البيان على الصحة انكاد الغرض لكن في إمكان قصد
 العاقل وجوب ما يشك في وجوبه ما سئل فكيف وجوب
 ما يعتقد استحبابه **الثالث** ترك نية التدبير الفاعل
 الواجب فيبطل قوله لاحدا ولو تردد في الوجوب والند
 لتعارف من ادله ان كان مجتهدا او فقد الجهد الى العمل
 ان كان مقلدا احتمل التحيز فينوي ما شاء والتمس به
 كنية ذكره ما لا شك في بقاءه ونية ما ارشاد كما فيه
 مطلق الرجحان ونية الوجوب كشارح بيان **الرابع**

ترك الاداء التكبير بالعدول عن الاكتمال السابقه لئلا كرها
 في الاكتمال مع عدم نوات الحبل **الامس** تركها بالعدول عن السابقه الى
 الاكتمال انما قلنا وقاعدا في الحسن بانها **الامس** ترك قصد
 الاية الشكرية في السورة بين من غير المقررة وقاصدا عددا يعيد ما يرد
 ان نقل بطلانها بالنظم وعدم بطلان صلوة **السابع** ترك قصد اعادة
 السلوة ابتداء او عددا في مواضع التحية او في تحقيق الوقت بعد انما
 اذ كان في غير مقصود **الثامن** ترك قصد الاكتمال انما التماس
 بالمقصود او قبل في الوقت لا قبله مع طوع ما سبق **التاسع**
 ترك قصد قطع السلوة او قصد قتل يستلزم قطعها كالمفارقة
 والركاء لا يوراد ان يابطل وان لم يقطع او يفعل ويلحق به التزويج
 في انه مل يقطع او يفعل ما يقطعها فيبطل بغيره بالزهد على تركه **العا**
شر ترك تليق طمعا او فعل ما يقطعها على امر متوقع الحصول
 كترك طمعه وهو مرجع او غير متوقع كتركه وهو مصيف فيبطل اما
 او قصد قطع طمعه كانه كالتحليل الجرح فبطلانها على الاظهر **الحادي عشر**
 ترك قصد غير السلوة ببعض افعالها الواجبة كقصد القيام الدائم
 بالوقوف الى الثانية فيبطل واستحباب الحكم الى انما المتدبر كمن
 اليد في التكبير بقصد اياه امر يبيد الا انما كثر وشكلا لا استمرار
 في فعل بعد اداء الواجب عند انما لم يرجع الزيادة عليه كمن لم
 طمانينة الرفق وهو ما يتوهم من عدم تحقق كثرة الفعل عند انما
 باستحضارها في غير الموضع كونه غير فاعل مرود فانه فاعل

عن **ابن** **يونس** **شرب** **الماء** **الساخن** **ترك** **قصد** **الركعة** **الواجبة** **لوجه**
 كذا **ان** **الفتيات** **الركوع** **او** **تسيل** **القرآن** **في** **الطريق** **فهما** **على** **الاطمئنان**
 مع **الاحتياط** **جعل** **في** **الحجب** **كالسابق** **فهو** **قصد** **الاطمئنان** **على** **الكثرة** **كما** **جرم**
 به **يعتق** **الاصحاب** **الفصل** **السادس** **في** **التروك** **الواجبة** **الاسكانية**
 وهي **الفئة** **عشر** **الاول** **ترك** **الافضا** **المات** **اما** **ما** **اولو** **الوجه** **ووزن** **الحج**
 و **عينا** **وشما** **او** **خلفا** **القدم** **عليه** **في** **القيام** **الواجب** **كقيام** **القرآن**
اما **الشد** **وب** **كقيام** **الفتوة** **فلا** **يح** **احتمال** **سألت** **له** **في** **الكل** **وتجاسد**
الاول **مخسب** **ثاني** **ترك** **الوقوف** **الطواف** **على** **رجل** **واحد** **اما** **رفع** **ا**
اذا **ثم** **وضعا** **ثلا** **الا** **اكثر** **وكذا** **الافضا** **الثالث** **ترك** **تبع** **الوجيل**
فما **خرج** **من** **سد** **القيام** **ولو** **ادام** **من** **تبع** **اعده** **او** **افضا** **كما**
لو **يس** **في** **بيت** **سقف** **الترجيع** **توقف** **في** **ضم** **به** **ب**
بقا **الوقوف** **من** **القيام** **والركوع** **فلا** **من** **الافضا** **وموجب** **ان** **كان**
ن **يلف** **والا** **قال** **وتعلق** **بشيء** **التوقف** **والسير** **الي** **غير** **تجبر** **ولو** **ادام**
بين **الافضا** **ان** **لا** **يهر** **في** **الظاهر** **ترجيع** **الاول** **ان** **تصير** **من** **الركوع** **والا**
فان **رجع** **للشلا** **من** **غير** **مخرج** **خواب** **ترك** **استند** **بما** **القبلة**
بالحديث **كل** **والوجه** **خاصة** **للقدم** **عليه** **والقيام** **والاستند**
بالاول **و** **ثاني** **في** **المشهور** **وبعض** **او** **بما** **في** **المس** **قول** **يشهد**
له **قول** **الصوفي** **في** **صحة** **قروانه** **ولا** **قلب** **وجعل** **من** **غير** **تفسد**
صلوات **الخامس** **ترك** **التكبير** **وهو** **وضع** **الي** **من** **الاشمال** **الي** **اليمين**
لتيه **وبطل** **السلوة** **به** **وقا** **لان** **ك**

الاجماع **عليه** **وكو** **هو** **ابو** **الصلاح** **ووافقه** **المحقق** **في** **المعتبر** **ولو** **ترك**
في **وضع** **التيه** **في** **البطلان** **نظر** **السادس** **ترك** **الفعل** **ككثرة** **عارة** **في** **بطل**
مع **الهدا** **السرو** **الاجماع** **الحا** **سورة** **السلوة** **مطلقا** **ولو** **تغز** **في** **الركعة**
واشت **الكثرة** **بدون** **الاجتماع** **فلا** **تجبر** **ولا** **بطلان** **السادس** **ترك**
الاكل **والشرب** **وان** **لم** **يعدا** **فعلا** **كثرا** **وقيد** **بما** **العلامه** **به** **والشيخ**
الاطق **مخبا** **با** **الاجماع** **ولا** **يضر** **بطلان** **ما** **تختلف** **بين** **الاشنان** **ان** **الشيخ**
الثامن **ترك** **الدخول** **في** **فصل** **قبل** **الكل** **الواجب** **قبل** **الافضا**
لركوع **قبل** **الكل** **القرآن** **والرجوع** **من** **السيود** **قبل** **الكل** **الافضا**
من **التكبر** **والظلمة** **السادس** **ترك** **الحامل** **من** **الافضا** **البعده**
حال **السيود** **العاشر** **ترك** **المربع** **الحالة** **العليان** **القيام** **ثم** **الوقوف**
ثم **الاجماع** **على** **الدين** **في** **الاجماع** **مع** **النصر** **بما** **وان** **تدبر** **عليها**
الي **لوجه** **يطلق** **الحادي** **ترك** **كل** **من** **الافضا** **الاسر** **مع**
او **الممكن** **من** **الاستقرار** **ومعها** **الافضا** **معها** **أما** **الغير** **كالاشا**
من **الولي** **في** **شكل** **الثاني** **ترك** **الحالة** **الدين** **اذا** **افضا**
على **العليان** **من** **غير** **مقدور** **وتغير** **حال** **الانتقال** **عنا** **لأهنا**
وقيل **يسكت** **في** **ما** **حق** **يسكن** **وموجب** **اذا** **المطيل** **يسكن**
فان **نظرا** **يسكن** **وتقوم** **القاعد** **لو** **خف** **بعد** **انه** **أورد**
لوقد **على** **لتيه** **وبعد** **لها** **وبعد** **ما** **الوقوف** **السيود**
ولا **يجز** **الامان** **لله** **بل** **في** **جوانها** **نظر** **فلو** **ثقل**
فهم **الضعف** **وقصد** **السيود** **في** **احكامه** **هو** **يظهر** **نظرا**

فان جوفناه وصله به والاف قد ثم **مجد الفصل العاشر**
 في التروك المستحبة للسانيه وهي اشعي عشر ولا بأس بإطلاق
 المحتب على ترك المكره فانه متعارف عندهم **الاول ترك**
 الكلام في اثناء الاذان والاقامة سوى الصلوة على النبي ص
 عند ذكره وحرمة كفيد والمرتبقة في الاقامة وافتقار الشخ
 طاب ثراه فيها بعد قد قامت الصلوة وصحة الصلاة في غير وقتها
 سماعة شاعدا ان لهم فاما صرحيتان في تحريمه بعد ذلك
 على اهل المسجد الا في فقد هم الامام وجلنا على ناكذ الكراهية
 جمع بينهما وبين صحة جهاد بن عثمان المنع من جواز تكلم
 الرجل بعد ما يقم والمتمتع بولاء المشايخ الجمع بينهما بجل الاولين
 على الاقامة الواجبة عندهم اعني الاقامة للجامع والثالثة على التحية
 وهي الفقرة المنقولة **الثاني في ترك الاعراب** في اواخر فصولها **الثالث**
 ترك التزجيج فيها وفسر بغير ابر الشهادتين مرتين اخرتين ولا بأس
 به بقصد الاشعار **الرابع** ترك الكلام بعد الفراغ من الاقامة
 الا ما يتعلق بالصلوة من الواجبات كعدم نقض الامور المتجاء
 كتسمية الصفوف اما التلطف بالنفس فليس مما يتعلق بالصلوة
 فذكره الامم الا ان يتوقف استحضارها عليه فيجب والاستشهاد **والثانية**
 في استحباب الحيان فيه شغلا للقلب واللسان معا فواجز
 من فوج بانته فخرج كون التلطف غائبة وهو اول البحث **الحا**
س ترك القراءة لمريد التقدم خطوة او اثنين في اثناء

التحلي السادس ترك التواضع بحرف وكذا لاين به **سابع**
 السكوت بعد قراءة الفاتحة وبعد السورة بقدر يقدر
 وطريقه بعضهم في الركعتين الاخريتين بل بعد التسبيح ايضا **الثامن**
 ترك الماسومة القرآنية خلف الموضع في السرية وفي الجهرية اذا
 سمع ولو هيته وحرمة الشبان في الثاني **التاسع** ترك الماسومة
 القاتلة لعدم سماع الهمزة قراءة الآية الاخيرة ان نفقت قرائته
 عن قرآنه اما ان يركع منها وليحمد الله سبحانه كما فيها **الحا**
شر ترك الادغام الكبير فان الحرف الواحد في الصلوة قائما
 وانه منته وقاعدته تحسين كما في الخبر **الحادي عشر** ترك اشباع
 الحركات بحيث يقارب الحروف **الثاني عشر** ترك القرائن بين
 السورتين وقائلا لاكثر المتأخرين والروايات المتعرق تحريم
 محولة على الكرامية جمع بينهما وبين الدلالة على جواز الشخ
 حملها على ظاهرها فحرمة في النهاية والمعبوط بل بطل الصلوة
 به وقائلا للركعة وكيف كان فهو مستثنى من الخفي والمشرح **الثالث**
 والقليل والايلاف فقد اوجبوا اكثر بل ادعوا وحدة السورة
 حتى ينفذ الشخ في البيان وجوب السهلة في الين ولما اختلف في **الاف**
 بما يدل على الوجوب ولا على الوحدة بل رواية المفضل صحتها
 في التعدد **الفصل الحادي عشر** في التروك المستحبة للسانيه
 وهي اثني عشر **الاول والثاني** ترك قصد حصول الثواب في الصلاة
 من العقاب كما نفقته بعض الاصلاء حتى ابطال كثير من علمائنا

الصلوة وغيرهما من واجبات العبادات بقصد أحد الأمرين **الثالث والرابع**
 تركه ضمن أحد القصدين إلى التقرب **الخامس** قوله نية القصر في الأول بعد
 فإن الإتمام فيها أفضل **السادس** ترك العدول في أثناء المنوي عنها
 في أحد الأمرين إلى القصر قبل ركوع الشاة إما بعد فيبطل وإن قلنا باستحباب
 القليم **سابع** ترك الاستدانة بالحكمة بالعدول عن نية الحاضر إلى العا
 وإن قلنا سراً وجهه أن ذكرها في الأثناء مع السعد قبل الركوع كذا
 وأوجب للمرتبة وأكثر القدماء بناءً على تنسيق القضاء فيعدل قبل
 ويستأنف بعد **الثاني** ترك الوسواس في النية وغيره من الألفاظ
 كما في محجة ابن سنان **الثالث** ترك إحصاء غير المصنوع بالبال **الحكم**
ديلمشتر ترك مد يدا اليدين كما في محجة زيار **الحكم** **العاشر** ترك
 قاصد التقرب بالفعل ملائمة ما يلزم من الأمور الخارجة كالأصابع
 في جلوس الشاهد والتحرز عن مواجهة الشمس في الركوع والجلوس
 أن جوهر ما قصد اللازم في ضمن الملتزم كقبول الإمام الركوع ليدرك
 الدخول والألفاظ **الثاني عشر** ترك الاستدانة بالحكمة بالرجوع في الأثناء
 لتدبيره الأذان والإقامة لتدبيره الألفاظ والشيخ عكس في الركوع
 في إطلاق في حكمه والعالمه فرفعه لفهما فيه كلام وكيف كان فشرط
 الرجوع قبلية الركوع وانتفاء الوقت وعدم فوت شرط كاستدانة
 مدتها ساعة أو انتفاء التادير إلى سقوط الألفاظ كما في فقه
 من المسألة بعد التكبير بينهما وفقد مع بدله قبل القطع أن تؤججهن
 لوجود الأذن وقلنا كما الشيخ بالنقض به في حق من الغلبس بها

كالشدة في الوضوء أضاف
 الداخلية في هذه الصلوة

الفصل الثاني عشر في التروك المستحبة لا تركانية وهي الشية
 عشر نوعاً موزعة على اثنين عشر عنوا **الأول** ما للعين وهو ترك النظر
 إلى السماء وترك تحديد في شيء من الأشياء **الثاني** ما للألف وهو
 ترك الانتطاط كما في محجة زيار إذا أكثر فغسل القلب فأن الألف
 في فعله **الثالث** ما للهم وهو ترك الشاب كما في محجة زيار
 والنظم والنظم الغير المحل بالقراءة وواجب الأذكار وفي محجة
 محمد بن مسلم في إيا من عند الركب وترك تقع موضع السجود
 بين يدي من يمين وترك البصاق إلى القبلة وإلى اليمين فإن غلب في
 اليسار أو تحت قدم اليسار وترك التمسك وإن كان منشاء السجود
 ولا يحتاج الكامل بتذكر العفو الشامل والرحمة التي وسعت كل شيء
الرابع ما للشعر الرأس وهو ترك عقصة الرجل والقول بغير
 ضعيف وبابطاله أضعف وترك الفصل بين يمين يمين من الجبهة
 والأصابع إذا وقع بعضها عليها كما تضمنه محجة علي بن جعفر من منع
 المرتبة منه والظاهر عدم الفرق بينهما وبين الرجل وقد يحمل المنع
 على التحريم لصداق السجود على الشعر والتحقيق على غير أيضاً وهو
 محتمل فكأنه فتح بين جلوسه الشعر وغيره مما لا يجهد عليه **الخامس**
 ما للوجه وهو ترك الاضغاث اليسير به عن سمت القبلة أما ما فوقه
 فقد تركه **السادس** ما للدين وهو ترك إقراض الذراعين
 حال السجود كما في محجة زيار المشهور والمرشد فخره وترك
 العبث بهما كما في محجة الأخرى والحق هو ترك العبث بهما

الاعضاء وترك الخنجر بهما او باحدى يهما حال النوض من السجود
 او التشهد كما في سنة زوان وترك القطع **سابع** ما للكفين
 وهو ترك الطيق وهو وضع اليدين على الارض وكما بين
 ركبتيه وترك التصفيق للاعلام الا يضرون وترك جلوس
 حال السجود باناء الركبتين بل يثخن ما عنهما ويسرا كما في حجة زواة
 المشهورة **الثامن** ما للاصابع وهو ترك تشبكها كما في حجة زواة
 المشهورة وترك فرقتها كما في حجة الاخرى **التاسع** ما للظهر
 وهو ترك التباخر في الركوع باناء المشاة الفوقانية والباء القوية
 والزوايا المجهدة تقويس الظهر الى فوق مع اخراج الصدرة
 وترك التدبج وهو باناء المشاة الفوقانية والبدال المصلح والباء
 الموصد والياء المشاة الخنجرية والحاء المجهدة ويؤتى بالحاء ايضا
 تقويس الظهر الى ما فوق مع طأطأة الرأس **العاشر** ما للخصر
 وهو ترك التخصر اعني قبض الخصر باليد من اواحدة يهما كما
 يفعل المترفون **الحادي عشر** ما للرجل وهو ترك القوالت والمراد
 به من الاعمال على احد الرجلين تارة والاخرى اخراجه من رجليه ورفع
 ولو كثيرا لظاهر بطلان الصلاة به اما مع الرفع فلا ترد
 في البطلان **الثاني عشر** ما للقدمين وهو ترك تلاصقهما ط
 القيام كما في حجة زواة المشهورة بخلاف المنيه وترك
 الاقحام بين السجدين وفي جلوس الاستراحة والتشهد وهو
 ان يعتمد بصدرة قد ميس على الارض ويجلس على عقبيه

ونصف

وقد يفسر بان يجلس على النية فاصبا فخذيه وفي بعض الاضمار اناء اليه
 ويرجأ فربان يجلس على قدسه وتسيب الارض بيديه وترك الجلوس
 عليها حال التشهد وهو التمر ولست الموكد له في جعفر الباقر ع في حجة
 زواة المشهورة بقوله وايالك والغفود على قدسك فتنازير بذلك
 ولا يكون قاعدا على الارض فيكون انما اجلس بعينك على بعض فلا تصبر
 للتشهد والدعاء
 من طريف هذه الرسالة الاثني عشرية في يوم نولد من تحت يد هرا
 الى البربر سنة الف واثنى عشر هجرية على صاحبها الف الف صلوة
 وسلام وتقدير وانا اوحى الخلق الي رحمة الله الفقيه محمد الشهرستاني
 العاملي للعجل في يومه بعد قبل ان يخرج الامر من يد العبد لله **الحادي عشر**
 وصلى الله على افضل المرسلين محمد فاته الدين والمر الطيبين

الطاهر

كنية استاذي وهو افضل الفتنال جنابا فاشيخ محمد رضا
 وانا العبد ابن مرحوم ميرز جنت مكان جنابا اخذ ملا محمد ع
 في يوم العشر من شهر ربيع الاول في سنة خمس وثلاثمائة
 بعد لاف من الحرم النبوي حيدر

